

U0720

اماییشن کاتیرھوان تبلیغی رسالہ

تاریخ اسلام

دوسرا حصہ

SALAR JUNG ESTATE LIP
(Oriental Section)
UPPU PRINT

مطبوعہ مسٹر غلام قومی پریس کمپنی لاہور - لاہور

تعداد ایک ہزار

اما میہ شن بلڈ گنٹ

اسکی ضرورت

بھلا انداز آپ کا یہ دینی تبلیغی مشن جس طرح ترقی کے منازل طے کر رہا ہے۔ آپ کو اخبارات کے ذریعہ سے معلوم ہوتی رہتی ہوگی اس قلیل عرصہ میں چودہ برس لے دو اور ان میں سے اکثر کے دو دو اور تین تین ایڈیشن شائع کئے جا چکے ہیں جنکی مجموعی تعداد پچیس لاکھ پانچ سو چھیالیس تک پہنچ چکی ہے نتیجتاً ذخیرہ رسائل کے ساتھ ساتھ دیگر کاغذات دفتر کا انباء بھی رہا ہے اور اب یہ ضرورت بڑی طرح محسوس ہو رہی ہے کہ مشن کے دفتر کو کسی وسیع عمارت میں منتقل کیا جائے، یہ ممکن ہے کہ کرایہ کا مکان لیکر کام چلایا جائے مگر اس طرح آپ خود غور فرما سکتے ہیں کہ چند ہی سال میں کرایہ کی مجموعی رقم اس قدر ہو جائیگی جس میں کہ ایک مناسب عمارت تعمیر ہو سکتی ہے۔ لہذا میں نے یہ طے کر لیا ہے کہ اس عزیز بھائی کو اپنے گھر سے خود اس ہی کمیڈی عمارت میں خست کرونگا اور اسی غرض کیلئے اس فنڈ کو جاری کر رہا ہوں۔ امید ہے کہ فراہم قومی اس ہم ضرورت کو پورا کرنے میں میری کسی ممکن مدد سے دریغ نہ فرمائیں گے اور اللہ عزوجل عاجز نہ ہوئے۔ اس فنڈ میں قلیل سے قلیل رقم بھی شکر کے ساتھ قبول کی جائے گی اور اسکا اخبارات میں برابر اعلان ہوتا رہے گا۔

اللہ اعلم الخیر
سید ابن حسین عفی عنہ
سکرٹری اما میہ شن لکھنؤ

فہرست مضامین اتحاد نسیمین حصہ دوم

| نمبر شمار | مضمون | صفحہ |
|-----------|-----------------------------------|------|
| ۱ | جناب امیر کی خلفاء سے ناراضگی | ۳ |
| ۲ | جناب امیر کا تلوار نہ اٹھانا | ۳۱ |
| ۳ | جناب امیر اور بیعت خلفائے ثلاثہ | ۵۱ |
| ۴ | خلفاء کے متعلق جناب امیر کی رائیں | ۵۳ |
| ۵ | بیعت جبریہ | ۶۹ |

آخر میں بطور ضمیمہ "سیرت علوی کا ایک ورق" ہے جو حضرت سید العلماء دام ظلہ، سرپرست امیہ مشن کا نتیجہ قلم ہے اور جس میں بلسلہ غزوات فارس و روم حضرت امیر کے مشوروں کے متعلق محققانہ تبصرہ کیا گیا ہے۔

اتحاد نسیمین حصہ دوم ۹

۶۳۷



چهاردهمین حصه

مصنفه

عماد المستکین مولانا محمد بشیر رضا ممتاز الاف سافل

واعظ مدته الوداعین



جمادی الثانیہ ۱۳۵۲ھ بمطابق



امیشہ کنونشن کی تہرہ بین دیہیت

اس کے قبل رسالہ ”احتساب الفرقین“ کا پہلا حصہ شائع ہو چکا ہے جس نے ملک میں کافی مقبولیت حاصل کی اور اس کے دو ایڈیشن شائع کئے گئے۔ یہ دوا مرحمت ہے جس میں فاضل مصنف نے کافی محنت و جانفشانی کر کے بعض اہم مسائل پر روشنی ڈالی ہے جنکی موجودہ زمانہ میں سخت ضرورت محسوس ہو رہی تھی۔

امید ہے کہ افراد قوم اس حصہ کو بھی کامل توجہ سے ملاحظہ فرمائیں گے۔

خادم ملت

سید ابن حسین

سکرٹری امیشہ کنونشن



الحمد لله رب العالمين والصلاة على سيد المرسلين اية الطاهرين - اما بعد
 یہ دوسرا حصہ ہر سالہ ”اتحاد و التفریقین“ کا جس میں بہت اہم مسائل میں حضرت
 علمائے اہلسنت کو نقطہ نظر کو شبی علمائے احوال سے متحد ثابت کیا گیا ہے۔ امید ہو کہ انبا
 انصاف اس کو توجہ سے مطالعہ فرمائیں گے۔

جناب امیر کی خلیفہ ثلاثہ سے ناراضی

فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہو کہ جناب امیر المومنین خلیفہ ثلاثہ سے برابر ناراض ہے اور
 اور ان کی خلافت کو کبھی برحق تسلیم نہیں کیا حضرات اہلسنت بھی اس عقیدہ میں متحد ہیں
 چنانچہ اہلسنت کی معتبر کتاب تاریخ روضۃ الصفا جلد ۲ ص ۳۳۰ سطر ۳۰ میں ہر بعینہ
 عبارت ملاحظہ ہو۔

امیر المومنین علی علیہ السلام وجواب نوشت جناب امیر نے ابو بکر کو لکھا کہ تمہاری تحریر مجھے
 کہ مکتوبہ بمن نوشتہ بودی و در اس ذکر کردی علی جس میں تم نے ذکر کیا ہے کہ مسلمانوں نے
 کہ مسلمان با تو بیعت کردند و حکومت تو تم سے بیعت کر لی ہے اور تمہاری خلافت

راضی شدند حالانکہ میں پیش از ہمہ غلامی
بدولت اسلام شرف شدم و تصدیق رسول
کردم و من خدائے عز و علا بگو اہی می خواہم
کہ بغلافت تو راضی نیستی۔

راضی ہو گئے ہیں یہ بات تمہاری کیونکر صحیح
ہو سکتی ہے حالانکہ میں تمام دنیا سے پہلے اسلام
لایا ہوں اور رسول خدا کی تصدیق کی میں خدائے
بزرگ بزرگو گواہ کہے کہتا ہوں کہ میں تمہاری فتنا

پر راضی نہیں ہوں

نیز ملاحظہ ہو عقد فرید جلد ۲ ص ۲۸۶ جناب میر نے معاویہ کے ایک خط کے جواب میں
تحریر فرمایا ہے۔

وذكرت ابطائي عن الخلفاء و اے معاویہ تو نے لکھا ہے کہ میں خلفائے ثلاثہ سے
حسدی ایاہم و البغی علیہم کچا رہا اور پیر نہ بغاوت کی پس گاہ ہو کہ
فاما البغی فمعاذ اللہ ان یكون بغاوت کا الزام تو غلط ہے خدا کی پناہ بغاوت
واما الکواہم فواللہ ما اعتذر کی نسبت میری طرف (میں تو برابر صبر کرتا
للناس من ذلك رہا ظلم و جور سہا کیا پھر بغاوت کہاں کی)
لیکن ہاں نفرت و کراہت ضرور ہے میں خدا کی قسم لوگوں سے کبھی اسکی عذر خواہی
بھی نہ کروں گا۔

جناب میر المؤمنین کی ناراضی کہ مخفی نہ تھی بلکہ خود جناب عمر کو اس کا احساس تھا
چنانچہ جناب علامہ ابن ابی الحدید شرح نہج البلاغہ جلد دوم جزو ۱۲ ص ۱۳ پر تحریر
فرماتے ہیں۔

سروی ابن عباس قال خربت ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ میں شام کے
 مع عمر الى الشام في احدى خرجا ایک سفر میں عمر کے ساتھ تھا وہ ایک دن
 فانفرد يومًا يسير على بغية اکیلے اپنے اونٹ پر جا رہے تھے پس میں
 فاتبعته فقال لي يا ابن عباس ان کے پیچھے گیا انھوں نے مجھ سے کہا
 اشكو اليك ابن عمك سألته ان کہ اے ابن عباس تمہارے چچا زاد بھائی
 يخرج معي فلم يفعل ولا ازال (علی ابن ابی طالب) سے مجھے شکایت ہے
 اسراہ واجدا فيما تظن موجده میں نے اون سے کہا تھا کہ میرے ساتھ چلیں
 قلت يا امير المؤمنين انك تعلم مگر انھوں نے نہ مانا اور میں تو انکو برابر ناراض
 قال لئن لا يزال كئيبا بفوت ہی پاتا ہوں آخر یہ رنجیدگی کیوں ہے میں نے
 الخلافة قلت هو ذاك کہا کہ آپ بنات کو یقیناً خوب جانتے ہیں
 جناب عمر نے کہا کہ میں تو سمجھتا ہوں کہ خلافت نہ ملنے کی وجہ سے ناراض و رنجیدہ رہتا
 ہیں میں نے کہا کہ ہاں واقعہ تو یہی ہے۔

جناب عمر کو حضرت علی کی ناراضی و رنجیدگی کا جو کچھ احساس ہوا بالکل صحیح و
 درست تھا درحقیقت جناب امیر خلافت نہ ملنے ہی کی وجہ سے ناراض رہتے تھے
 کیونکہ خلافت کو اپنا حق سمجھتے تھے چنانچہ تاریخ کامل ابن اثیر جلد ۲ ص ۱۱۵ طبع
 مصر و تاریخ ابن خلدون جلد ۲ ص ۱۰۱ میں ہے۔

وقد وجدنا عليهم ان تو لیا ابو بکر، بیشک ہیں اس بات کا بیخ و بنم کہ ابو بکر و

ومن ال رسول اللہ صلی اللہ علیہ عمر خلیفہ بن گئے حالانکہ ہم آنحضرت
 وسلم۔ کی آل ہیں۔

نیز تاریخ ابن خلدون جلد ۲ ص ۱۵۸ و تاریخ طبری و تاریخ ابن اثیر میں ہے۔
 ولقد مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ بيشك رسول خدا کی وفات کے بعد ستم
 علیہ وسلم وانا لہی بالامریج خلافت میں تھا لوگوں نے میرے
 الناس غیری غیر کی بیعت کر لی۔

نیز جناب ان اہل عباسی اسکی استحقاق و اراضی جناب میرے متعلق اپنی کتاب
 تاریخ اسلام میں لکھتے ہیں۔

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ پیغمبر کے بعد حضرت علی کو اپنا جانشین نہ ہونا ناگوار ہوا
 ہو گا کہ میں نے تمام عمر ایں شخص کی ساری عمر اپنا سر ہاتھ پر لئے ہوئے پیغمبر کے
 ساتھ ساتھ بھرا پیغمبر کی وراثت بھی بھی کو پہنچتی ہے۔ اگر عباس بدر سے پہلے کے
 ماجرین میں داخل نہ ہوئے سبب قابل سمجھے جائیں اور علم شجاعت نیکنامی۔
 حکمت میں بھی کسی سے کم نہیں ہوں پھر کیا وجہ ہے کہ خلافت جیسا اہم مسئلہ جیکے سے
 طے کر لیا گیا اور مجھے خبر تک نہ ہوئی، ایسا خیال جناب امیر کو ضرور ہوا اور ہونا چاہئے
 تھا۔ چنانچہ ایک مرتبہ کسی نے حضرت علی سے کہا کہ جب بحث خلافت کی پھڑپی تو
 تو آپ موجود نہ تھے کیا کیا جاتا۔ اس کا جواب حضرت نے کتنا معقول دیا جو پورا اثر
 کے بغیر نہیں رہ سکتا آپ نے فرمایا۔ کیا آپ مجھ سے یہ توقع رکھتے تھے کہ پیغمبر کا جانا چھوڑ کر

سے میں خلیفہ بننے کو چلا آتا۔ کتنی پر تاثیر تقریر تھی (ماخوذ از تاریخ اسلام بسین کر
 حسین جعفر ص ۱ جلد ۲)

نیز جناب امیر کے خطبات سے ناراضی کا کافی ثبوت ملتا ہے اس وقت ہم ایک خطبہ
 پیش کرتے ہیں جو خطبہ شفقہ اور خطبہ مقصہ کے نام سے مشہور ہے پہلے ہم اس خطبہ کے
 متعلق اس امر کا ثبوت پیش کرتے ہیں کہ حضرت امیرؓ کا کلام ہے۔ ملاحظہ ہو شرح
 نہج البلاغہ علامہ ابن ابی الحدید معتزلی جلد اول ص ۳۹ مطبوع طہران علامہ
 موصوف فرماتے ہیں کہ میرے استاد محترم ابو الخیر مصدق بن شبیب اسطی نے مجھ سے
 سنا ہے میں یہ بیان کیا کہ میں اس خطبہ کو اپنے استاد محترم ابو محمد عبد اللہ بن احمد
 المعروف بابن الخشاب کے پاس قرأت کرتا تھا اثنائے قرأت میں میں نے اپنے استاد
 موصوف سے کہا کہ کیا یہ کلام جناب امیرؓ کی طرف منسوب کیا گیا ہے یعنی حقیقت
 اُن کا نہیں ہے پس میرے استاد موصوف نے کہا کہ خدا کی قسم میں اس خطبہ کو حضرت
 امیرؓ کا کلام اس طرح پر جانتا ہوں کہ جیسا تمہیں پہچانتا ہوں کہ مصدق بن شبیب
 میں نے کہا کہ لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ سید رضی جامع نہج البلاغہ کا کلام ہے اس پر میرے
 استاد ابن خشاب نے فرمایا کہ رضی اور اُن کے علاوہ کسی دوسرے کو کہاں یہ طاقت
 تھی کہ ایسا کلام کر سکے ہم نے رضی کے کلام کو دیکھا ہے اور اُن کے اسلوب کلام
 سے واقف ہیں تحقیق کہ یہ کلام سید رضی کے کلام سے کوئی نسبت نہیں رکھتا ہے
 میں نے قسم بخدا اس خطبہ کو اُن کتابوں میں دیکھا ہے جو سید رضی کی بیہوشی سے

دوستوں سے پہلے کی تصنیف ہیں اور ان علمائے ادب کے ہاتھ سے لکھا ہوا پایا ہے کہ جن کی نسبت مجھے اچھی طرح معلوم ہے کہ یہ وہیں کا خط ہے قبل اسکے کہ سید رضی کے والد ابو احمد پیدا ہوں۔

اس کے بعد خود ابو محمد عبد اللہ بن احمد نے فرمایا کہ اس خطبہ کا اکثر حصہ میں نے اپنے استاد ابو القاسم لمخی کے تصانیف میں دیکھا ہے جو مقتدر عباسی کے عہد میں اہل بغداد کے امام تھے اور یہ سید رضی کے پیدا ہونے سے بہت قبل کا واقعہ ہے اور اسکے علاوہ اس خطبہ کا اکثر حصہ کتاب ابو جعفر بن قتبہ میں دیکھا ہے جو شیخ ابو القاسم لمخی کے تلامذہ میں سے تھے اور سید رضی کے پیدا ہونے کے قبل ہی انتقال فرما چکے تھے اب ہم اس خطبہ کا ترجمہ علامہ ابن ابی اکثید کی شرح کے مطابق لکھتے ہیں

ملاحظہ ہو شرح ابن ابی اکثید جلد اول از حصہ ۳ تا حصہ ۳ مطبوع طہران۔
اے سننے والو خبردار ہو جاؤ خدا کی قسم فلاں شخص (ابو بکر) نے پیراہن خلافت کو بربودی پہنا حالانکہ وہ خوب جانتے تھے کہ خلافت کو مجھ سے وہی نسبت ہے جو قطب سہیا (چکی کی کیلی، کو آسیا چکی) سے حاصل ہے جس طرح چکی بغیر کیلی کے نہیں چل سکتی یونہی خلافت بغیر میرے بیکار و بیفائدہ ہے) مجھ سے علم کا ایک موجزن سیلاب جاری ہے اور میرے علم کا پایہ اس قدر بلند ہے کہ طائر بلند پرواز پر نہیں مار سکتا جب ابن ابی قحافہ نے پیراہن خلافت کو ناحق زیب تن کر لیا تو میں نے اپنے اور خلافت کے درمیان پردہ ڈال دیا (جسم پوشی کی) اور اس سے پہلو ہتی کی اور غور کرنا شروع کیا کہ اپنے شکستہ ہاتھ

دے ناصر مددگار سے حملہ کروں یا اس قلت تاریکی خلافت پر صبر کروں یہ ایک ایسی
 مصیبت تھی جسکے صدمے سے خور و مال بوزھا ہو جائے اور بوزھا نہایت لاغر و کمزور ہو جائے
 اور مومن رنج و غم میں مبتلا ہو یا تنک کہ اپنے پروردگار سے ملاقات کرے اس وقت
 میں نے دیکھا کہ اس واقعہ پر صبر کرنا ہی بہتر اور عقلندہ ہے پس میں نے صبر کیا مگر اس
 وقت میری حالت تھی کہ میری آنکھیں غبار اندہ اور خاں مصیبت کی غلش میں گرفتار
 تھیں اور میرے حلق میں غم و غصہ کی جھلکیوں سے بھندے پڑے جاتے تھے اور میں
 دیکھ رہا تھا کہ میری میراث خلافت کس طرح تاراج ہو رہی ہے یہاں تک کہ اول تو اپنے
 رستہ پر گزر گیا مگر اپنے بعد خلافت کے ڈول کو دوسرے کی طرف پھینک گیا افسوس
 کل ہم حیاتِ سول کی سچھی حالت میں تھے اور اب ہمارا یہ حال ہے۔ مگر مجھے تو
 تعجب ہے اور سخت تعجب ہے کہ وہ پھلا جانے والا اپنی حیات میں بیعت خلافت کو توڑ
 دینے کا اظہار کرتا تھا اور کہتا تھا کہ اے لوگو میری بیعت توڑ دو میں بہتر نہیں ہوں
 جبکہ علی تم میں موجود ہیں۔ لیکن باوجود اس قول کے اپنے مرنے کے بعد دوسرے کو خلافت
 کھیلے معین کر گیا اور واقعہ یہ ہے کہ پستان خلافت کو دونوں نے آپس میں خوب بانٹ
 لیا۔ افسوس کہ خلافت کو ایک ایسے سخت مزاج و تند خو کے حوالہ کر گیا جسکی زبان
 کے زخم نہایت سخت اور کاری تھے اور بس کا چھوٹا بھی ناگوار تھا جسکی گفتار اور کردار
 دونوں ہموار تھے اور سنسن قدم قدم پر ٹھوکریں کھائیں اور زمانہ سازی نے عذر خواہی بھی
 کرادی ایسے شخص کی مثال بالکل اس شخص کی سی ہے جو کبھی بوجھ نہ اٹھانے والے کو

پر سوار ہو۔ اگر یہ سوار کوئی ہمارا کہنچتا ہے تو اس کی ناک پارہ پارہ ہوئی جاتی ہے اور اگر
 ڈبیل دیتا ہے تو خود گرنے کا خوف ہے۔ خدا کی قسم لوگ اُس کی سب سے خط میں مبتلا ہو گئے
 ہر اہل دنیا اہل دینی امویں اُسے زنی کوئے لگا توں مزاجیاں دوسرے گم گئیں عمر اہل
 کی بوجھاریں ہونے لگیں مگر میں نے ان مدت پر بھی صبر کیا اور ان سخت تکلیفوں کو
 بھی برداشت کیا یہاں تک کہ یہ دوسرے بھی اپنے راستہ پر گزر گیا اور خلافت کو چھ شخصوں
 کے درمیان میں اتر کر گیا اور یہ گمان کیا کہ میں بھی ان چھ شخصوں میں کا ایک ہوں یا اللہ
 میں اس شوری کی بابت فریاد کرتا ہوں۔ کس قدر تعجب کی بات ہے۔ کیا کہی ان کے پہلے
 پیشواے افضل ہونے میں میرے متعلق شک تھا جو اب میں ثابت کیا کہ ظلم، زبردستی
 وقاص، عبدالرحمان بن عوف، عثمان بن عفان لیے لوگوں کے برابر کیا جانے لگا انتہی

موضع الحاجۃ

حضرت کے اس کلام سے معلوم ہوا کہ حضرت ان تینوں میں سے کسی ایک کی خلافت
 بھی رہی نہ تھی بلکہ ان کو فاضل خلافت سمجھتے تھے اس لئے حضرت نے اپنی خلافت
 کے وقت فرمایا لا ھن رجیم الحق الی اھلہ یعنی اب حق اپنے اہل کی طرف پہنچا
 نیز حضرت کا ذاتی عقیدہ جو خین کے متعلق تھا اوس کو خود حضرت نے نہایت صاف
 اور صریح الفاظ میں جناب عمر کے دور خلافت میں بیان کر دیا جس کا مسترار خود جناب
 عمر نے فرمایا ہے ملاحظہ ہو صحیح مسلم جلد ۲ ص ۹۱ سطر ۴ مطبوع نول کشور لکھنؤ جو احسن
 و جماعت کی نہایت معتبر اور مستند کتاب ہے۔

قال عمر فلما توفي رسول الله ﷺ جناب عمر حضرت علی اور عباس سے مخاطب
 قال ابو بکر انا ولی رسول الله ﷺ ہو کر فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ نے رحلت
 فجئت ماہ تطلب میراثک من ابن فرمائی تو ابو بکر نے کہا کہ میں سو خدا کا ولی
 اخیک ویطلب هذا میراث ہوں پس تم دونوں کو پاس آئیے ایک تم
 امرأتہ من ابیہا فقال ابو بکر قال میں اپنے بھتیجہ کی میراث مانگتا تھا اور ایک
 رسول اللہ ﷺ ما نورث ما ترکناہ فقد اپنی زوجہ کے لئے اون کے باپ کی میراث
 فرأی تہماہ کاذبا اثما غادر کا طالب تھا پس ابو بکر نے کہا کہ رسول اللہ
 خائنا والله یعلم انہ لصادق نے فرمایا ہے جس مال کو ہم بحیثیت صدقہ
 بارر اسند تابع للحق تہم توفی چھوڑتے ہیں اس کو ہم کسی کو وارث
 ابو بکر وانا ولی رسول اللہ ﷺ و نہیں بناتے ہیں پس تم دونوں نے ان کو
 ولی ابی بکر فجئنا فی وراثتہما فی جھوٹا گتہ گار غاصب بے ایمان سمجھا
 کاذبا اثما غادر خائنا۔ اور خدا جانتا ہے کہ وہ سچے نیک راشد
 سچائی کے تابع تھے پھر جب ابو بکر بھی دنیا سے چل رہے اور میں ان کا اور رسول کا
 ولی ہوا تو اب تم دونوں میرے پاس آئے ہو اور تم دونوں مجھے بھی جھوٹا گتہ گار غاصب
 بے ایمان سمجھتے ہو۔

ہمیں اس وقت اس بحث نہیں ہے کہ ان دونوں مدعیان اور مدعی علیہما میں کس کا
 اعتقاد صحیح تھا اور کس کا غلط یعنی حضرت علی اور عباس کا عقیدہ مذکورہ شخصین کو متعلق

صحیح تھا یا جناب عمر کی برأت صحیح تھی۔ کیونکہ صحابہ کرام کے مابین نزاعات کا فیصلہ خود آنحضرت فرمائے ہیں چنانچہ جناب امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر کبیر علیہ
اول ص ۱۰۵ مطبوع مصر میں تحریر فرمایا ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحق مع علي يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم
فرمایا ہے کہ علیؑ حق کیساتھ ہیں اور حق علیؑ کے ساتھ ہے۔ اس فیصلہ کے بعد نہ تو مسند
کو دم مارنے کی گنجائش ہو اور نہ اہل تشیع کچھ بول سکتے ہیں بلکہ فریقین کو لازم ہے
کہ اپنے اعتقاد کو اس فیصلہ نبوی کے متعلق مستحکم کریں تاکہ اتحاد اہل تفسیرین کا ثبوت
واضح ہو جائے۔

ہم تو اس وقت یہ بتانا چاہتے ہیں کہ حضرت علیؑ خلفائے ثلاثہ سے برابر ارکان
ہے اور حضرت کے خیالات اُن کے متعلق اچھے نہ تھے بلکہ ان کو جھوٹا گنہگار غدار
خائن سمجھتے تھے اور خلافت کو اپنا حق سمجھتے تھے جیسا کہ ہم نے گذشتہ آٹھ حوالوں
دفعہ کر دیا۔

یہ توجہ دہ مقامات تھے جہاں حضرت کا نام مذکور ہے لیکن اگر وہ حوالے
بھی پیش کئے جائیں جہاں حضرت کا نام صراحتاً مذکور نہیں ہے مگر لفظ عام میں داخل
ہیں تو ایک ضخیم کتاب تک نوبت پہنچے اسلئے ہم اُن تمام حوالوں میں سے صرف
دو حوالے پیش کرتے ہیں جس سے معلوم ہو گا کہ اصحاب میں اتحاد نہ تھا بلکہ باہمی شہ
بشمیدگی انتہائے کمال پہنچ چکی تھی۔ ملاحظہ ہو شرح مقاصد علماء مفتادارانی

جلد ۲ ص ۲۲۴ مطبوع عامہ اقمہ دار الخلافہ غازی عبد المجید خاں۔

ان ما وقع بین الصحابة من صحابہ کبار کے درمیان جو کچھ تنازعات اور
المحاربات والمشاجرات علی الوجه عداوتیں واقع ہوئیں جیسا کہ کتب تاریخ
المستطوری فی کتب التواریخ والمذکور میں مسطور ہے اور قابل اعتماد و لائق وثوق
علی السنۃ الثقات یدل علی ان زبانوں پر جاری ہے یہ اس امر کی دلیل ہے
بعضہم قد حاد عن طریق الحق کہ بعض اصحاب اہل حق سے ہٹ گئے تھے
وبلغ حد الظلم والفسق وکان اور ظلم و فسق کی حد تک پہنچ گئے تھے۔
الباعث لہ المحقد والخاد الحسد اور ان باہمی نزاعات کے اسباب
واللداد وطلب المال والریاسة حسب ذیل تھے باہمی دلوں میں کینے
والمیل الی اللذات والشہوات اور حسد و بغض و شہنیاں و خصوصیتیں اور
مال و دولت کی خواہشیں اور لذات و شہوات کی چاہتیں۔ اسکے بعد اسی
صنف مذکورہ پر تحریر فرماتے ہیں کہ اگرچہ یہ باہمی تکلم فیضی معی مضر نہیں ہے کیونکہ ہر
صحابی معصوم نہیں ہے مگر علمائے اپنے حسن ظن کی وجہ سے ان واقعات کی
تاویلیں کرنا شروع کر دی ہیں تاکہ صحابہ کبار خصوصاً مہاجرین اور عشرہ مبشرہ کے
مستقل عام مسلمانوں کے عقائد خراب نہ ہو جائیں۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ
یہ آپس میں عداوتیں اور کینے اور بغض و حسد و خصوصیتیں صحابہ کبار کے درمیان ہیں
تھے جو مہاجرین بھی تھے اور عشرہ مبشرہ میں سے بھی تھے جیسے خلفائے ثلاثہ اور

حضرت علیؑ وغیرہم

اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ ان اصحاب کبار کے بعد جو کچھ ظلم المہیت
نبیؐ پر ہوا ہے وہ اس قدر واضح اور ظاہر ہے کہ جسکے چہانے کی کسی میں قدرت نہیں
مطلب یہ ہے کہ اصحاب کبار نے بھی المہیت نبیؐ پر ظلم کئے جیسا کہ فقرہ مبلغ
حد الظلم و الفسق سے ظاہر ہے مگر ایسے سنگین ظلم و جور نہ تھے کہ جن کا
چہاں قدرت و اختیار سے باہر ہو جائے بلکہ اگر کوشش کی جائے اور پردہ ڈالا جائے
تو ممکن ہے کہ کچھ کمی ہو جائے جیسا کہ موجودہ زمانہ میں کوششیں کی جا رہی ہیں۔

نیز وصیت نامہ شاہ ولی اللہ دہلوی ص ۹ میں ہے۔

ما بین صحابہ جو تنازعات ہوئے اون کا انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ خبا
متواترہ سے اس کا ثبوت برابر مل رہا ہے جو لوگ اون کے باہمی اغض و عداوت
کے منکر اور باہمی اتحاد کے مدعی ہیں وہ اخبار متواترہ اور مستفیضہ کے منکر ہیں۔
ان روایات کے بعد کس میں طاقت ہے کہ حضرت علیؑ اور خلفائے ثلاثہ میں
باہمی اتحاد دیکھنے کی کوشش کرے اور بقول شاہ ولی اللہ اخبار متواترہ کا
انکار کرے۔ مگر چونکہ بقول علامہ نقاشانی خلفائے ثلاثہ کے متعلق ان واقعات
کے دیکھنے کے بعد عام مسلمانوں کے عقائد خراب ہو جائیں گے خوف ہے اسلئے لکھی تو
امیر المؤمنین علیہ السلام کا جناب ابو بکر کی اقتدا میں نماز پڑھنا پیش کیا جاتا ہے تاکہ
اتحاد کی دلیل ہو سکے حالانکہ یہ پیش کرنے والے اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ نماز

میں متہد کرنے سے اتحاد نہیں ثابت ہو سکتا کیونکہ ان کا عقیدہ ہے کہ ہر فاسق و فاجر کے پیچھے نماز پڑھ سکتے ہیں چنانچہ صحاح میں یہ حدیث موجود ہے صلوا خلف کل برو فاجر ہر نیک و بد کے پیچھے نماز پڑھ لو۔

پس حضرت علی اور خلفائے ثلاثہ میں اگر عداوت بھی ہو اور حضرت علی ان کو فاسق و فاجر و ظالم بھی سمجھتے ہوں تب بھی نماز صحیح ہو جائیگی کیونکہ کسی امام کو فاسق و فاجر و ظالم سمجھنا اقتدا کیلئے مضر نہیں ہے لہذا حضرت علیؑ کے اقتدا کرنے سے خلفائے ثلاثہ کے ساتھ اتحاد باہمی ثابت نہیں ہوا۔

دوسرا امر یہ ہے کہ کسی کے پیچھے نماز کیلئے کھڑے ہو جانے سے اقتدا نہیں ثابت ہوتی ہے جب تک کہ پیچھے کھڑا ہونے والا اقتدا کی نیت نہ کرے لہذا حضرت علیؑ کا جناب ابو بکر کے پیچھے کھڑے ہو جانا اور نماز پڑھنا اس بات کی دلیل نہیں ہو سکتی کہ حضرت علیؑ نے ابو بکر کی اقتدا کی نیت بھی کی ہو بلکہ بہت ممکن ہے کہ ضعف میں کھڑے ہوں اور نماز فرادہ کی نیت سے پڑھتے ہوں کیونکہ حضرت ان کو کاذب غادر آثم خائن و فاسق غلامت بھی سمجھتے تھے اور اپنے کو خلافت کا اہل سمجھتے تھے۔ معلوم ہوا کہ اس اقتدا سے باہمی اتحاد ثابت نہیں ہو سکتا۔

اس کے علاوہ اکثر جناب عمر کا جنگ فارس و روم میں حضرت علیؑ سے مشورہ لینا بیش کیا جاتا ہے۔ اور اس مشورہ کو دلیل اتحاد قرار دیا جاتا ہے حالانکہ حضرت کا مشورہ دینا دلیل اتحاد نہیں ہو سکتا کیونکہ حضرت اپنی ذات کو مستحق خلافت سمجھتے

تھے لہذا حضرت کو جہانک موقع ملتا تھا بحیثیت خلیفہ برحق اسلام کی ہیروی کی فکر کرتے تھے اور مسلمانوں کے حق میں نیک مشورہ دینے میں کبھی دریغ نہ فرماتے تھے۔

اور جو الفاظ حضرت نے محل و بہمان خلفائے کے متعلق فرمائے ہیں ان سے ہرگز فضیلت نہیں ثابت ہوتی ہے جیسا کہ ہم آئندہ لکھیں گے۔

نیز جن مقامات پر حضرت نے اپنے مقابل کے عقائد پیش کر کے اسپر حجت قائم کی ہے اور اسکو اسی کے عقائد سے مغلوب و محج کیا ہے جو درحقیقت اپنے مقصد

کے اثبات کا بہترین طریقہ ہے ایسے اقوال کو عوام فریبی کیلئے خود حضرت کا عقیدہ بتایا جاتا ہے حالانکہ الفاظ اسپر کسی طرح راضی نہیں ہوتے حضرت نے اس قسم کے

دلائل زائد تر معاویہ کے مقابلہ میں پیش کئے ہیں۔ چنانچہ جب انہوں نے بغاوت کی

اور حضرت کی بیعت انکار کیا بلکہ آپ کے خلاف مظاہرے کئے۔ حالانکہ حضرت کے

قبل خلفائے ثلاثہ کو خلیفہ تسلیم کر چکے تھے اور انکی بیعت پر باقی رہے بلکہ ان کو

برحق خلیفہ سمجھتے تھے اور اسی بنا پر قتل عثمان کا الزام آپ کی طرف عائد کر کے انتقام

خلیفہ لینے پر تیار ہو ان وجوہ پر نظر کرتے ہوئے حضرت نے تحریر فرمایا کہ مجھ سے

جن لوگوں نے بیعت کی ہے یہ وہی مہاجرین و انصار ہیں جنہوں نے ابوبکر و

عمر و عثمان سے بیعت کی تھی اسی عنوان پر بیعت کی ہے کہ جس عنوان پر ابوبکر

اور عمر و عثمان سے کی تھی پس نہ حاضر کو یہ اختیار ہے کہ کسی دوسرے کو خلیفہ

منتخب کرے اور نہ غائب کو یہ حق ہے کہ میری خلافت کو رد کرے (پس حطاح

تم نے خلفائے ثلاثہ کو خلیفہ تسلیم کیا تھا اور ان سے بیعت کی تھی اسی طرح میری بھی بیعت کرو کیونکہ جن لوگوں نے ان کو خلیفہ بنایا تھا اور ان کی بیعت کی تھی وہی لوگ اب بھی ایسی ہی ہمارے جہاد والے ہیں کسی فائب حاضر کو انکار کا حق نہیں ہے چونکہ تمہارے بغیر بیشتر تین خلیفہ بن چکے ہیں لہذا معلوم ہوا کہ یہ منصب محض ہمارے جہاد والے کا ہے جسکو وہ امام بنادیں وہ امام برحق بن جاتا ہے (جیسا کہ خلفائے ثلاثہ کو تمہارے برحق خلیفہ تسلیم کرنے سے ظاہر ہے لہذا اب تمہیں میری بیعت سے انکار کا کوئی حق نہیں ہے) حضرت کے اس خط سے معلوم ہوا کہ آپ نے اسکو الزام لکھا تھا نہ کہ آپ کا عقیدہ تھا کہ اسکو کثرت معاویہ کی اس عبارت سے اور واضح ہو جاتا ہے جو معاویہ نے حضرت کو لکھی تھی چنانچہ وہ عبارت ہم شرح نہج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۲ ص ۳۶ سے نقل کرتے ہیں ملاحظہ ہو۔

و ادفع الینا قتلة عثمان واعد
الامر شورى بین المساعین لیتفقوا
آپ ہیں عثمان کے قاتلوں کو دیکھئے
اور خلافت کے مسئلہ کو بہراست کے

علمن ہو اللہ رضا۔

کسی ایک شخص پر اجماع کر لیں کہ جو اللہ کا پسندیدہ ہو۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ معاویہ کے نزدیک اگر کسی شخص پر اتفاق کر لیں تو وہ خدا کی پسندیدہ ہو جاتا ہے۔ حضرت نے اس کے اسی قسم کے عقائد کو اپنے خط میں ذکر فرمایا ہے تاکہ انہیں انکار بیعت کا حیلہ نہ مل سکے اسکی تفصیل آئندہ آتی ہے۔

اگر آپ کا عقیدہ بھی ایسا ہی ہوتا تو شوری کے وقت یہ نہ فرماتے کہ میں شیخین کی سیرت پر عمل نہیں کروں گا۔ بلکہ کتاب خدا اور سنت رسول پر عمل پسند ہو گا اور اسی بنا پر عثمان خلیفہ ہو گئے کیونکہ موصوف سیرت شیخین پر عمل کر سیکے لئے تیار ہو گئے۔

چنانچہ ملاحظہ ہو حج بخاری مع فتح الباری جلد ۶ ص ۶۳۲ نیز تاریخ الخلفاء ص ۱۲۴

صواعق محرقة ص ۶۳ روضۃ الاحباب جلد ۱ ص ۱۶۹ الامامۃ والسیاستہ جلد ۱

ص ۲۵ نیز شرح فقہ اکبر ملا علی قاری ص ۷۷ ہم شرح فقہ اکبر کی عبارت پیش کرتے ہیں

فاخذ عبد الرحمن بید علی فوال عبد الرحمن بن عوف نے حضرت علی کا

اولیک ان یتحکم بکتاب اللہ و ہاتھ پکڑ کر کہا کہ تمہیں دہلی و خلیفہ بنانا

سنتہ رسولہ و سیرۃ الشیخین ہوں مگر اس شرط پر کہ تم کتاب امداد

فقال علی احکم بکتاب اللہ و سنت رسول اور سیرت ابو بکر و عمر پر

سنتہ رسولہ و احکم سرائی تم عمل کرو حضرت علی نے فرمایا کہ میں قرآن

قال لعثمان مثل ذلك فاجابہ و حدیث پر تو عمل کروں گا مگر ابو بکر و عمر

کی سیرت پر عمل نہیں کروں گا بلکہ اپنی رائے کے مطابق عمل کروں گا اس کے بعد عبد الرحمن

بن عوف نے عثمان سے کہا کہ تم اس شرط پر راضی ہو اور انہوں نے کہا جی ہاں میں

قرآن و حدیث اور ابو بکر و عمر کی سیرت پر عمل کرنے کیلئے تیار ہوں پس عثمان کی ہدایت

کر لی گئی اور وہی خلیفہ ہو گئے۔

اب مطلب بالکل صاف ہو گیا کہ حضرت کے نزدیک شیخین دین الہی نہ تھا اور

آپ کا دین ان کے دین کے خلاف تھا ورنہ اگر سنت یحییٰ کو آپ بن الہی سمجھتے تو کبھی ان کی ستیر پر عمل کرنے سے انکار نہ فرماتے یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حضرت اون کے اقوال و افعال کو ناپسند کرتے تھے۔ اون کے طرز عمل پر راضی نہ تھے اور یہ حضرت کی ناراضی کی گیارہویں دلیل ہے۔ ان زبردست گیارہ دلیلوں کے بعد کون شخص کہہ سکتا ہے کہ حضرت علیؑ اور یحییٰ میں اتحاد تھا۔

جواب امیر کا دوسرا خط جو معاویہ کو اس کے اعتقاد کے مطابق تحریر کیا ہے۔ یہ وہ مکتوب ہے کہ جو موجودہ زمانہ میں شرح نہج البلاغہ ابن ہشیم سے پیش کیا جاتا ہے اور اس کا ابتدائی حصہ اپنے مطلب کے خلاف سمجھ کر نکال دیا جاتا ہے اور محض آخری جز بیان کیا جاتا ہے اور وہ بھی قطع و برید کے بعد تاکہ اتحاد خلفائے ثابت ہو جائے خواہ خیانت اور کذب بیانی کا عیب فرازد نہ ہو کہ اس گمراہ کن طریقہ سے مذہب تک سرایت کر جائے۔ ہم اس وقت اسی آخری حصہ کو لکھتے ہیں کہ جو اس زمانہ میں پیش کیا جاتا ہے ملاحظہ ہو۔

(اصل عبارت)

(خیانت کردہ عبارت)

وكان افضلهم في الاسلام و
انصحهم لله ورسوله كما زعمت
الخليفة الصديق وخليفة الخليفة
الفاروق ولعمري ان مكائها

وكان افضلهم في الاسلام و
انصحهم لله ورسوله الخليفة
الصديق وخليفة الخليفة الفاروق
ولعمري ان مكائها في الاسلام

لعظیم وان للصاب بهما الحجج فی الاسلام لعظیم وان المصاب
 الاسلام شندی دیر محمد الله و بهما الحجج فی الاسلام شندی دیر محمد
 جزاها باحسن ماعلا، الله و جزاها باحسن ماعلا۔

یہ ایک لفظ تراجمت ایسا لفظ ہے کہ اگر اس کو نکال دیا جائے تو یہی کلام حضرت
 کا عقیدہ بن جائے اور اگر باقی رہے جیسا کہ اصل عبارت میں ہے تو یہ معاویہ کا عقیدہ ہے
 اس خط میں حضرت نے جو کچھ فضائل ابو بکر و عمر کے نقل کئے ہیں وہ معاویہ
 کے زعم کے مطابق نقل فرمائے ہیں نہ کہ اپنے عقیدہ کا اظہار ہے مگر موجودہ زمانہ
 میں عوام و جہال طبقہ کو دھوکا دینے اور اپنے انتفاع دنیوی کی غرض سے صحیح روایات
 چھپانے کی کوشش کی جاتی ہے اور احکام خدا و رسول کو پس پشت ڈال دیا جاتا ہے
 فبسمائش ترون۔

حضرت نے بجائے لفظ اعتقاد وغیرہ لفظ تراجم اس لئے تحریر فرمایا ہے
 کہ معاویہ کے خیال باطل کا بطلان بھی ظاہر ہو جائے کیونکہ یہ لفظ عرب میں اس
 وقت بولا جاتا ہے جبکہ مکمل کے نزدیک فحاشی کے عقائد باطل و کاذب ہوں۔
 چنانچہ ملاحظہ ہو کتاب منہج ص ۳۰۶

من عادتهم ان من قال كلاماً
 و كان عندهم كاذباً يقولون
 عرب کی عادت ہے کہ جب کوئی شخص
 کچھ کہے اور وہ اُن کے نزدیک غلط
 و کذب ہو تو وہ لوگ کہتے ہیں تراجم
 فیہ تراجم فلان۔

یعنی اس کا یہ اعتقاد غلط و کذب ہے پس حضرت کا مطلب یہ ہوا کہ اے معاویہ سب فضائل و مدارج خلفاء جو تمہارے خیال و اعتقاد میں ہیں میرے نزدیک غلط و باطل و کذب ہیں۔

اب ہلکوں شخص ہے کہ جو اس کلام سے خلفاء ثلاثہ کے ساتھ حضرت کا اتحاد ثابت کر سکے۔ اور اس کلام کو حضرت کا عقیدہ بیان کر سکے اب ہم اس عبارت کا ترجمہ بھی لکھ دیتے ہیں تاکہ عبارت مذکورہ کے غلط معنی بیان کرنے والوں سے برادران اسلام ہوشیار ہو جائیں۔

آورد (اے معاویہ) تیرے خیال باطل کے مطابق اسلام میں بے بڑے اور محسن خدا اور رسول خلیفہ صدیق اور خلیفہ کا خلیفہ فاروق ہیں اور میں نے اپنی جان کی قسم کہا کرکھتا ہوں کہ ان دونوں کا اسلام میں ہزار ہفت دشوار تھا اور ان دونوں کے سبب جو مصیبت پہنچی ہے وہ اسلام میں ایک شدید زخم تھا خدا پھر جسم کرے اور جوان دونوں نے اچھا عمل کیا ہے۔ اس کا بدلہ دیوے۔ اس کے علاوہ ہم اس عبارت کے متعلق ایک در ثبوت پیش کرتے ہیں کہ یہ حضرت کا عقیدہ نہ تھا بلکہ معاویہ ہی کا عقیدہ تھا لہذا ہم وہ اصل خط پیش کرتے ہیں جو معاویہ نے حضرت کو لکھا تھا جس کے جواب میں حضرت نے عبارت تحریر فرمائی ہے۔ ملاحظہ ہو شرح نہج البلاغہ جلد ۲ ص ۲۳۶ سطر ۳۲ طبع ایران۔

معاویہ کا غلط حضرت علیؑ کے نام

فكان افضلهم مرتبة واعلاهم
عند الله والمسلمين منزلة
الخليفة الاول الذي جمع الكلمة
وقاتل اهل الردة ثم الخليفة
الثاني الذي فتح الفتوح واذل
سراقاب المشركين الخ
اور بحیثیت مرتبہ تمام مسلمانوں میں افضل
اور خدا اور مسلمانوں کے نزدیک بحیثیت
منزلت سب مسلمانوں سے علی ابو بکر
خلیفہ اول تھے جنہوں نے کلمہ کو جمع
کر دیا اور اہل ردہ سے قتال کیا پھر
ان کے بعد عمر خلیفہ ثانی کا درجہ ہے
جنہوں نے بکثرت فتوحات کئے اور مشرکین کی گردنوں کو ہچکا دیا۔
اس کے بعد معاویہ نے اسی خط میں لکھا تھا کہ اے علی تم ان دونوں کے
دشمن رہے اور ان کی موت خوش ہوئے چنانچہ معاویہ کے خط میں یہ فقرہ ہے
واللھدیت الثمانۃ بمصابہ اے علی تم نے اونکی مصیبت کے ساتھ اظہار
شہادت کیا۔

اسی فقرہ کا جواب حضرت نے تحریر فرمایا ہے وان المصاب بھما الحج
والاسلام سندید پس معلوم ہوا کہ یہ جو کچھ حضرت نے تحریر فرمایا تھا محض نبی
کے خیالات و اعتقادات کا خاکہ تھا نہ کہ خود حضرت کا اعتقاد تھا۔

اور حضرت اس قسم کے مجمل اور گول گول الفاظ کہ جس سے مفسدین زمانہ
انجام مقصد نکالنے کی کوشش کرتے ہیں اور اصل واقعہ کو چھپاتے ہیں محض اسلئے
تحریر فرمایا کرتے تھے کہ اگر میں بالتصریح اپنے خیالات کا اظہار دشمنین کے متعلق

کروں گا تو اس سے اور فادات کا اندیشہ ہے بلکہ اپنے دشمنوں کی تعداد میں اضافہ ہو جانے کا یقین ہے کیونکہ معاویہ اپنے لشکروالوں کو سنا۔ یٰٰھنے اور اس سے اُن کے دلوں میں عداوت اور بیٹھ جائے گی چنانچہ علامہ ابن ابی الحدید شریح نہج البلاغہ جلد ۲ ص ۲۳۶ سطر ۲۰ میں تحریر فرماتے ہیں۔

| | |
|----------------------------|--|
| وكان معاوية يسقط عليا | معاویہ علی علیہ السلام کو گونگی نظروں میں گرائنا |
| ويتبعى ما عساه يذكرة | چاہتا تھا اور اس کا مطلب تھا تہا کہ |
| من حال ابى بكر وعمر وانها | حضرت صاف صاف ابو بکر و عمر کی لت |
| غصباة حق ولا يزال يكيده | لکھیں اور یہ ذکر کر دیں کہ ان دونوں |
| بكتاب يكتبه لينفث بما | نے حضرت کے حق کو غصبت یا معاویہ اسی |
| في صدره من حال ابى بكر | وجہ سے برابر کر و فریب سے بہرے ہوئے |
| فيجعل ذلك حجة عليه عند | حضرت کی خدمت میں بہتیا تھا کہ حضرت |
| اهل الشام (الى ان قال) | اپنے دل کی حالت ابو بکر و عمر متعلق لکھ |
| فكان الجواب بمحاج غيبرين | دیں تاکہ اہل شام کو سنا کہ حضرت سے |
| ليس فيه نصيرح بالنظلم لهما | اُن کی خصومت میں تقویت پہنچا دی |
| ولا النصريح ببراثنهما و | مگر حضرت جب معاویہ کو ان خطوط کا |
| وتارة يترحم عليهما وتارة | جواب دیتے تھے تو بالکل مبہم گول گول |
| يقول اخذ احقي وقد تركنا | الفاظ میں ابو بکر و عمر کے ظلم کی تصریح |

نہیں فرماتے تھے اور نہ ان دونوں سے تبرے کا ظہار کرتے تھے بلکہ کبھی اون کے شعلہ
رحم کے کلمات لکھتے تھے (جیسا کہ زیر بحث خط میں ہے) اور کبھی لکھتے تھے کہ ان دونوں
نے میرا حق لیلیا مگو میں نے او کو زک دیا۔

پس معلوم ہوا کہ خلفائے ثلاثہ کے متعلق جو کچھ حضرت کے خطوط میں بظاہر مباح
کا شائبہ پایا جاتا ہے وہ اسی بنا پر ہے ورنہ حضرت کا ان کو غاصب غیرہ سمجھنا آپ کا
دیگر بیانات سے واضح ہے پس مفیدین ان خطوط سے اتحاد خلفاء پر دلیل نہیں
پیش کر سکتے۔ ہمارے اس بیان سے حضرت علیؑ کے اس مراسلہ پر بھی کافی روشنی
پڑ گئی کہ جس میں حضرت نے اپنی بیعت کو معاویہ کے الزام دینے کیلئے مثل بیعت ابو بکر
و عمر فرمایا ہے چنانچہ آپ نے وہ مراسلہ معاویہ کے جس عقیدہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے لکھا
ہے وہ معاویہ کے خط کے اُن الفاظ سے ظاہر ہے ملاحظہ ہو شرح بیج البلاغہ جلد ۱
۲۳۶
آب رہا معاویہ کے متعلق حضرت کا خیال اس کو حضرت متعدد مرتبہ معاویہ کے
خطوط کے جواب میں تحریر فرمایا ہے چنانچہ ایک خط میں حضرت نے تحریر فرمایا۔

واما قولك انا بنو عبد مناف فكلذ لك نحن ولكن ليس امية كهم
ولا حرب كعبد المطلب ولا ابوسفیان كابی طالب ولا المنهاج
كالظیف ولا الصیرم كالنصیق ولا الخن كالنبطل ولا المؤمن
كالمدغل ولیدبر الخلف یتبعه لذل عوی فی نادر جہنم الخ اور اے
معاویہ تیرا یہ بیان کہ ہم دونوں بنو عبد مناف ہیں پس کا مطلب یہ ہے کہ ہم میں اور

تجھ میں کوئی فرق نہیں ہے بالکل غلط ہے کیونکہ تیرا جد اعلیٰ امیہ جناب ہاشم کے
 مثل نہ تھا اور نہ تیرا دادا حرب بن امیہ جناب عبدالمطلب کے مثل تھا اور نہ تیرا پاپا
 ابوسفیان جناب ابوطالب کے مثل تھا اور نہ طلیق (یعنی وہ لوگ جو یوم فسخ مکہ آیا
 نہ لانے کی وجہ سے اسیر کئے گئے اور پھر حسان رکھ کر یا فدیہ لیکر آزاد کئے گئے معاویہ
 اور اس کا باپ ابوسفیان دونوں طلیق تھے) مہاجر کے مثل ہو سکتا ہے۔ (یعنی میں
 مہاجر ہوں اور تو طلیق لہذا میں اور تو برابر نہیں ہو سکتے) اور نہ یسق جس کا نسب
 صحیح نہ ہو صحیح النسب کے برابر ہو سکتا ہے (یہ حضرت نے اسلئے فرمایا کہ امیر معاویہ کی باں
 ہندہ جسکی جناب حمزہ کا جگر لگایا تھا۔ اس کا تعلق چار شخصوں سے تھا اور بقول بعض مورخین
 دس شخصوں سے تھا انہیں تعلقات کے درمیان میں حضرت معاویہ کا محل قرار پایا اور یہ
 نہ معلوم ہو سکا کہ یہ کس کا نطفہ ہے اکثر لوگ ان کو عباس کا بتلایا کرتے تھے کیونکہ
 منجملہ اُن چار شخصوں کے عباس سے بھی ہندہ کے گھرے تعلقات تھے اسی بنا پر حضرت
 نے ان کو یسق یعنی مہجول النسب کہا ہے۔ چنانچہ علامہ سبط ابن جوزی کے تذکرہ خواجہ
 الامہ ص ۱۵ میں ہے۔

اما علمت ان بعض قریشی في خود معاویہ زید و غاطب بنی کرکما کہ تعیین نہیں
 الجاہلیۃ یزعمون انی للعباس معلوم کہ بعض قریشی ثابت کیا کرتے تھے کہ عباس
 کے نطفہ سے ہوں۔

اسیس کے بعد پھر علامہ موصوف تحریر فرماتے ہیں۔

وکان عمان و مسافر و عباس عمارہ اور مسافر اور عباس ابوسفیان کے
 من احباب ابی سفیان تھے دوسرے تھے اور یہ لوگ ہندو کیساتھ متہم
 بالہند فاما عمان بن ولید تھے اور عمارہ بن لید قریش کے خوبصورت
 فکان من اجل سراجال القریش لوگوں میں تھا۔
 اسکے بعد پھر علامہ موصوف فرماتے ہیں۔

وكانت هند من المعتلمات و كانت اور ہند نہایت شہوت ڈالی عورت تھی
 تمیل الی السودان من الرجال اور کالے رنگ والے لوگوں کی طرف
 فکانت اذا ولدت ولدا اسود تر مائل تھی پس جب کوئی کالا بچہ پیدا ہوتا
 قتلنه تھاتا تو اسکو مار ڈالتی تھی۔

نیز علامہ زعفرانی ربیع البرار میں اسی ہند کی حالت تحریر فرماتے ہیں۔
 کان ابوسفیان ذمیا ضیروا ابوسفیان کمزور پست قد آدمی تھے
 کان الصباح عسیفا لابی سفیان اور صباح ان کا مزدور موتا تازہ جوان
 شابا و سیما فد عنه ہند خوش رو تھا اس وجہ سے ہند کی طبیعت
 النفسیہا۔ اور پیر گئی۔ (از الحسن ص ۳۵ ص ۳۵)

لہذا معلوم ہوا کہ امیر معاویہ یسوق (بجھول لے لے) تھے
 اسکے بعد حضرت فرماتے ہیں کہ نہ باطل پرست حق پرست کے برابر ہو سکتا
 ہے اور نہ مدغل (شک کرنے والا) مومن کے مثل ہو سکتا ہے اور بدترین خلف

وہ ہے جو اپنے اون اسلاف کا پیرو ہو جو جسم میں مجھنے کے جائیں گے۔

جناب امیر کا دوسرا خط جو معاویہ کے جواب میں لکھا ہے۔

منا النبی ومنکم المکنذ بـ منا
اسد اللہ ومنکم اسد الاحلاف
ومنا سید شباب اهل الجنة
ومنکم صلیۃ النار ومناخیر
نساء العالمین ومنکم حالۃ
المحطب فی کثیر مالنا وعلیکم
اے معاویہ ہم میں سے نبی ہے اور تم میں
سے نبی کا جھٹلانے والا اور ہم میں سے
اسد اللہ (حمزہ) ہے اور تم میں سے
اسد الاحلاف (ابوسفیان معاویہ
کا باپ جو حلف کر کے آنحضرت سے
قتال کرنے کیلئے لشکر جمع کرتا تھا) اور

اور ہم میں سے جو انان بہشت کے سردار ہیں (حسن حسین) تمہاری اولاد جہنمی
ہے (آنحضرت نے خبر دی تھی کہ یہ لوگ دین سے خارج ہو جائیں گے یہ لوگ
جہنمی ہیں شرح بیچ علامہ محمد بن عبدہ ص ۳۳)

اور ہم میں سے تمام دنیا کی عورتوں کی سردار ہیں (جناب فاطمہ زہرا سیدہ نساء
عالمین) اور تم میں سے حالۃ المحطب (ام حیل معاویہ کی بیوی جو کلڑیوں کا گٹھ سر لپڑ
کر لایا کرتی تھی جس کی مذمت قرآن مجید کے سورہ قہت میں ہے) اور اُسکے علاوہ
ہمارے بکثرت فضائل اور تمہارے بکثرت معائب ہیں۔

جناب امیر کا تیسرا خط معاویہ کے نام
وقد دعوتنا الی حکم القرآن و
اے معاویہ تو نے ہمیں قرآن کی طرف دعو

من اهلہ ولسنا ایاک اجبنا ولکنا دی ہر مالانکہ تو قرآن ماننے والوں میں نہیں ہے
اجبنا القرآن اور مجھے تیری دعوت کو قبول نہیں کیا بلکہ قرآن کی دعوت

پر لبیک کہی

جناب میر کا چوتھا نسخہ معاویہ کے نام
انا امنا وکفرتم امس والیوم انا اے معاویہ کل کی بات ہو کہ ہم مومن تھے تو تم کافر ہو
استقمنا وفتنتم اور آج بھی ہم اسی صراط مستقیم پر باقی ہیں تو تم گمراہ ہو
ان تمام خطوط کے بعد بالکل واضح ہو گیا کہ حضرت کے نزدیک معاویہ دین حق پر نہیں
تھے اور حضرت سے بغاوت کرنے کے بعد ان کا خارجی ہونا بالکل ظاہر ہو گیا چنانچہ
علامہ شہرستانی اپنی کتاب ملل و نحل ص ۲۲ میں تحریر فرماتے ہیں۔

من خرج علی الامام الحق الدی جو شخص امام برحق پر کہ جسکو مسلمانوں کی
اتفقت الجماعة علیہ یسمی جماعت نے امام بنا لیا ہے خروج کرے تو وہ
خارجی ہے۔

نیز علامہ مقریزی خطا جلد ۲ ص ۲۶ میں لکھتے ہیں کہ ابو الحسن شعری کے عقائد
میں سے یہ بھی ہے اتول فومادیۃ و عمر و بن العاص اھما بغیاء علی الامام
الحق علی بن ابی طالب فقالتھم منانلة اھل البغی معاویہ اور عمر عاص
کے متعلق لکھا ہوں کہ ان دونوں نے امام برحق علی بن ابی طالب سے بغاوت کی پس
حضرت نے ان سے ویسا ہی عقائد کیا جیسا کہ باغیوں سے کیا جاتا ہے۔

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ معاویہ کی خطائے اجتہادی تھی چنانچہ شاہ عبدالغزیز صاحب کا قول علامہ صدیق حسن خان نے نقل کیا ہے ملاحظہ ہو ہدایۃ السائل فی الدہ المسائل ص ۵۱۱ -

مختار شاہ عبدالغزیز در بعض افادات خود
شاہ عبدالغزیز کا مختار اون کے بعض
انست کہ حرب معاویہ باعلیٰ خالی از شأ
افادات میں یہ ہے کہ معاویہ کا حضرت
نفسانیت نبود و قول بخطائے اجتہادی
جنگ کرنا او کی نفسانیت سے خالی نہیں ہے
ضعیف است اور اس کی خطائے اجتہادی کا قول ضعیف و کمزور

ان تمام خطوط کے بعد ہمارے برادران اسلام موجودہ زمانہ کے ایمان فروش
افراد کی دروغ بافیوں سے انشاء اللہ محفوظ رہیں گے اور ان حضرت صلعم کے اوس
قول پر عمل کریں گے جو صواعق محرقة ص ۱۱۲ اور مشکوٰۃ شریف ص ۵۶۲ اور ترمذی
شریف میں ہے۔

وقد ثبت ان رسول الله قال
یہ بات یقیناً پایہ ثبوت تک پہنچ گئی ہے
لعلیٰ وفا لہما والحسن و
کہ آنحضرت نے علیؑ وفا لہما و حسن حسین
الحسین انا حرب لمن حاربہم
کیلئے ارشاد فرمایا ہے کہ جو ان حضرت سے
وسلم لمن سالمہم۔ جنگ کرے او کی مجھ سے جنگ ہے۔ اور جو

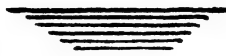
ان حضرات سے مصاحبت رکھے او کی مجھ سے مصاحبت ہے جس شخص نے ان میں سے
کسی سے جنگ کی ہو او کی جنگ کا اثر رسول اللہ تک پہنچتا ہے اور رسول اللہ

جنگ کے نیکانیتجہ سید بنی ہے۔

اس مطلب کے آخر میں ہم اتنا اور عرض کر دیں کہ حضرت امیر کا ایک خط جو ماسلامی میں بھیجا گیا تھا اس میں حضرت نے اپنے اور اہل شام کی درمیانی واقعات لکھے ہیں اور یہ بتایا ہے کہ بظاہر اہل شام ہماری طرح کلمہ اشہادین وغیرہ کا اظہار کرتے تھے اور سوائے خون عثمان کے انہیں اور ہم میں کوئی اختلاف نہ تھا یعنی ظاہر میں وہ اور ہم متحد معلوم ہوتے تھے۔ لیکن ان کے افعال اور ان کا طرز عمل اسی خون عثمان کے متعلق بالکل واضح ہے۔ کہ امام برحق پر ناحق خرچ کیا اور آنحضرت کی پیشگوئی کے مطابق جو عمار صابی کے متعلق ارشاد فرمائی تھی (یاعلم تقتلک الفتنۃ الباغیۃ لے عمار تھیں باغی گروہ قتل کریگا)

معاویہ اور ان کے لشکر نے بغاوت کی جس کا نتیجہ سید بنی ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں لہذا اس خط میں لفظ والظاہر کو پیش نظر رکھ کر مطلب نفسی میں کوشش کی جائے۔

نیز کنز العمال جلد ۶ ص ۸۹ میں ہم حضرت علیؑ نے ارشاد فرمایا میں سوئے مینا و بین عدو و نافلیس منا یعنی جو شخص میں اور ہمارے مقابل دشمن کو برا سمجھے وہ ہمارے دین سے خارج ہے۔



جَنَابِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَالْمَوَازِينِ اِطْهَانًا

فرقہ شیعہ کا عقیدہ ہے کہ خلفائے ثلاثہ کے زمانہ میں حضرت علی اور دیگر اصحاب
اخیار نے بوجہ ذیل تلوار نہیں اٹھائی حضرت اہلسنت والجماعت بھی ان وجوہ میں
متحد ہیں چنانچہ ہم ان کی مستند کتابوں سے پیش کرتے ہیں۔

وجہ اوّل کثر العمال جلد ۱ کتاب الفتن ص ۶۹ طبع حیدرآباد دکن میں ہے
قال رسول الله يا علي كيف انت رسول الله في من رايك انك لعل علي اوتس و
اذ ازهده الناس في الآخرة وغربا تمهارة کیا حال ہو گا جب لوگ آخرت کو چھوڑ کر
فالدنيا واكلوا التراث اكلاما دنیا کی طرف رغبت کریں گے اور مال وراثت
واجبوا المال جاجا واتخذوا د کو جمع کر کے کہا جائیگے اور مال کو بہت زائد
الله دخلا ومال الله دو لا قلت محبوب رکھینگے اور دین خدا کو مکر و فریب
اتركهم وما احتاروا واختار الله کا الہ کار بنائینگے اور خدا کا مال آپ سے تقسیم
ورسوله والدار الآخرة والسيد کر لیں گے حضرت علیؑ نے عرض کی میں انکو
مصائب الدنيا وبلواها حتى الحی مع ان کے پسندیدہ امور کو کر کے انکی حالت
بك انتم قال صدقت اللهم پر چھوڑ دوں گا اور میں خدا کے عزم و عمل اور
افعل ذلك به ثم اه التفتے اُس کے رسول اور آخرت کو پسند کروں گا
اور دنیاوی مصائب و آلام پر صبر کروں گا
فی الاربعین۔

یہاں تک کہ بعد موت آپ کی خدمت میں پہنچوں۔ آنحضرت نے فرمایا اے علیؑ تم نے بہت ٹھیک کہا یا اللہ تو علیؑ کو اسی طرح کر دے کہ یہ صبر برپا قائم رہیں اور آخرت کو پسند کریں، اس روایت کو ثقفی نے بھی اربعین میں لکھا ہے۔

روایت مذکورہ باختلاف لفظ لیکن باتفاق مطلب خضائے سیوطی جلد ۲ ص ۱۱۵ اور صواعق محرکہ ص ۷۲

نیز خضائے سیوطی جلد ۲ ص ۱۳۸ وروضۃ الاحباب جلد ۳ ص ۲۶۳ میں ہے اس کے علاوہ ازالۃ الخفاء جلد ۱ ص ۱۲۵ میں ہے۔

عن علیؑ قال ان مما عہد الی جناب میر فرماتے ہیں کہ مجھ کو ان عہدوں کے النبیؑ ان الامۃ ستقذرنی جو آنحضرتؐ مجھ سے لئے تھے ایک عہد یہی بعد ۵۔ ہے کہ امت زمانہ قریب ہی میں آنحضرتؐ کے بعد مجھ سے منہ پھیر لیگی۔

اور مدارج النبوة میں ہے۔

یا علیؑ بعد از من بے مکروہات زمانہ تو آنحضرتؐ نے فرمایا اے علیؑ میرے بعد جس خواہر سید باید کہ دل تنگ نہ شوی و جو بہت کچھ تکلیفیں پہنچیں گی دیکھو تم دل بینی کہ مردمان دنیا را اختیار کردند تو تنگ نہ ہونا اور جب یہ دیکھنا کہ لوگوں دین را اختیار کنی و راہ صبر پیش گیری نے دنیا کو اختیار کر لیا ہے تو تم دین ہی کو اختیار کرنا اور صبر سے کام لینا

جناب میر المؤمنین نے ہمیشہ صبر سے کام لیا اور آنحضرت کے عہد پر باقی ہے اگرچہ تکلیفیں بہت کچھ پہنچیں مگر حضرت ثابت قدم رہے چنانچہ ابوالفداء جلد ۲ ص ۲۵۶ میں ہے
ص ۸۷ تا ۱۰۰ کا مل ابن ابی حنیفہ جلد ۲ ص ۲۴ میں ہے ہم تاہم ابن ابی حنیفہ سے پیش کرتے ہیں ملاحظہ ہو۔

لیس هذا اقل يوم نظاهركم فيه علينا وقت شورى جبريل الرحمان نے عثمان کی فصیح و جلیل واللہ المستعان علی بیعت کر لی تو حضرت نے فرمایا کہ یہ آج ہولاد ماتصفون ما ولیت عثمان نہیں ہے کہ تم نے ہم پر ظلم کیا ہو اس سے پہلے بھی ظلم کر چکے ہو تمھاری ان کارروائیوں پر خدا ہمارا مددگار ہے ہم صبر جمیل اختیار کرتے ہیں اور اسے عبدالرحمان تو منہ محض اس مسیح میں عثمان کو خلیفہ بنایا ہے کہ کل وہ تجھے خلافت سپرد کرے۔

نیز تاریخ ائیم کوئی ص ۸۳ جلد اول طبع ممبئی میں ہے۔

قسم بخدا اگر رسول اور محمد باا عہد شکر دو بار حضرت امیر نے وقت شورى جبريل خلیفہ ازین کا رخصتی داد من حق خویش اے گدا بنادے گئے تو ارشاد فرمایا کہ خدا کی قسم اگر وازا ہرگز بیک پیش نہ آدمی و در تحصیل حق رسول خدا حضرت محمد مصطفیٰ ہم سے عہد میکوشیدی تا بدان درجہ کہ اگر پیش از رسید نہ لیتے اور ہمیں ان واقعات کی اطلاع بمقتود در معرض ہلاکت بودی بالک نشستی نہ دیدیتے تو میں اپنا حق کبھی نہ چھوڑتا اور نہ کسی کو لینے دیتا اور اپنا حق حاصل کرنے میں اتنی کوشش کرتا کہ اگر مقصد حاصل کرنے

میں معرض ہلاکت میں بھی پڑ جاتا تو کوئی پرواہ نہ کرتا۔

اس عبارت سے مطلب بالکل صاف ہو گیا کہ حضرت کے بازوؤں میں وہی قوت موجود تھی کہ جبکہ جو ہر بدر و احد وغیرہ کے میدان میں آشکار ہو چکے تھے اور وہی واقعات قبضہ میں تھی کہ جس نے ہزار ہا شجاعانِ عرب کو موت کے گھاٹ اُتار دیا تھا مگر عجزِ تنہ تو بس اس کے آنحضرت نے عمل لیلیا تھا۔

آنحضرت کی ان حوادث و واقعات کے متعلق پیشینگوئیاں کتب صحاح میں کثرت موجود ہیں اور جن لوگوں نے ان مظالم و حوادث کے زمانہ میں اپنا فرض دریافت کیا ہے تو آنحضرتؐ نے برابر مریض فرمایا ہے چنانچہ مجمع مسلم جلد ۲ ص ۱۲۷ طبع دہلی میں ہے۔

عن حذیفۃ قال قال تلکون بعدا
اُمتہ لا یحمدون بعد ای ولا
یستنون بسلتی و سیقومیہم
رجال قلوبہم قلوب الشیاطین
فی جہنم انہ قال قلت کیف
اصنع یا رسول اللہ ان اذکرت
ذلک قال فاسمع و اطع وان
ضرب ظہرک و اخذ مالک
حذیفہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے یہ
پیشینگوئی فرمائی کہ میرے بعد کچھ ایسے لوگ
ہوں گے جو میرے تباہ ہونے دین نہیں
چلیں گے اور نہ میری سنت پاتی رہیں گے
اور عنقریب ہی اُمت میں ایسے لوگ
(خلافت کیلئے) کھڑے ہو جائیں گے
کہ جن کے دل شیطانی اور جسم انسانی ہوں گے
حذیفہ نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر میں

اُن کے زمانہ میں موجود ہوں تو میرا کیا فریضہ ہے آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اُن کے احکام کو سن لیں اور ان کی اطاعت کر لیں اگرچہ تیرا مال لوٹ لیا جائے اور تیری پشت زخمی کر دی جائے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ کے بعد ہی کچھ ایسے پیشوا ہونے والے تھے کہ جو دین خدا اور سنت رسول کے خلاف بدعات کرنے والے تھے اور اُن کے دل شیطانی اور جسم انسانی تھے یعنی ان کی شیطانی اشیاء تعزینی کے مصداق تھے ایسی سخت مصیبت کے زمانہ میں آنحضرتؐ نے مومنین کیلئے صبر کا حکم دیا اور اُن کی اُٹا کی ہدایت فرمائی لہذا معلوم ہوا کہ امیر المومنین کے علاوہ دیگر مومنین بھی آنحضرتؐ کی طرف سے صبر پر مامور تھے اگرچہ اُن کا مال لوٹ لیا جائے اور اُنہیں زرد کو ب بھی کھجائے اس لئے حضرت امیرؑ نے بھی صبر فرمایا اگرچہ سخت ترین تکلیفیں آپؐ کو پہنچائی گئیں۔

اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایسے سخت مصائب کے وقت جبکہ کسی جابر و ظالم و بدین کی طرف سے خلاف دین خدا و سنت رسول احکام کی پابندی عائد کیجائے تو اُن احکام کو تسلیم کر لینا چاہئے اور اُن کی اطاعت کرنا اپنا فرض سمجھنا چاہئے یہی وہ مسئلہ ہے کہ جبکو اہل تشیع تقیہ کہتے ہیں۔

وجہ دوم استیجاب جلد اقل ص ۸۳ الطبع حیدرآباد دکن میں ہے
ان الله عز وجل لما قبض النبي ﷺ جناب امیر فرماتے ہیں کہ جب آنحضرتؐ نے

قلنا نحن اولياءه فلا ينافر عنا مسلماً
 احد فابى علينا قومنا فلو اغتربا
 وایم الله لو لا مخافة الفرقه و
 متعلق کوئی ہم سے نزاع نہ کرے گا مگر قوا
 ان يعود الکفر و یویر الدین نے ہماری مخالفت کی اور غیر کو خلیفہ بنا
 لے غیرنا ف صبرنا علی مضض لیا اور خدا کی قسم اگر دین میں تفرقہ پڑ جائے
 الام اور کفر کے پھر ٹپٹ آنے اور دین خدا و

رسول کے برباد ہونے کا اندیشہ ہوتا تو ملو کی ساری کارروائیوں کو الٹ دیتے
 پس ہم نے سخت ترین تکلیف و مصیبت پر صبر کیا۔

نیز روئے الاحباب جلد ۲ ص ۲۳۲ طبع لکھنؤ میں ہے حضرت امیر فرماتے ہیں
 کہ خدا کی قسم میں نے اس امر کو اپنے غیر پر بقتضائے وقت اس وقت اس وجہ سے
 تسلیم کر لیا ہے کہ میں جانتا ہوں کہ سلامتی مسلمان کی اسی تنزل و تسلیم میں ہے۔
 کیونکہ اس صورت میں ظلم و جور مخصوص میری ذات پر ہے نہ مسلمانوں پر۔

حضرت امیر کو دین کے متعلق اسی قسم کا خوف و اندیشہ تھا کہ جس قسم کا
 آنحضرت کو پیش آیا تھا۔ آنحضرت نے بھی باوجود اس کے کہ مفسدین کو پہچانتے
 تھے اور منافقین کو جانتے تھے مگر پھر بھی اُن کو نہ قتل کیا اور نہ اون کو اپنی صحبت
 سے الگ کیا چنانچہ فتح الباری جلد ۲ ص ۲۰۴ میں ہے

فاستمر صفحہ و عفوہ عن الظھر جناب سالتاب ہمیشہ اون لوگوں سے

الاسلام ولو كان باطنه على خلاف جو اسلام کو ظاہر کرتے تھے اور باطن ان کا
ذلك لمصلحة الاستيلاء۔ اُس کے خلاف ہوتا تھا چشم پوشی فرماتے
تھے اور اُن کا خون معاف رکھتے تھے اور اس میں مصلحت تالیف قلب تھی۔ اور اُن
کا مانوس کرنا مطلوب تھا (کیونکہ ارتداد کا خوف تھا)

نیز فتح الباری جلد ۲ ص ۱۰۰ میں عائشہ سے مروی ہے
لولا ان قومك حديث عهد جبا عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت نے
بالكفر لنقضت الكعبة وجردها فرمایا کہ اے عائشہ اگر تیری قوم کے لوگ
على قواعد ابراهيم وجعلت نئے نئے کفر سے نکلے ہوئے نہ تو میں کہہ
لھا بابا شرقيا و بابا غربيا۔ گو اگر اوس بنیاد پر بناتا جس پر حضرت
ابراہیم نے بنایا تھا اور اسکے لئے ایک دروازہ مشرقی اور ایک غربی قرار دیتا
نیز کنز العمال جلد ۲ ص ۲۳ میں ہے آنحضرت منافقین سے جنگ نہ کر تکی
وجہ بیان فرماتے ہیں۔

لا يمتحن الناس ان محمداً من اسلئے منافقین کو قتل نہیں کرتا کہ
يقتل اصحابه لوگ یہ تذکرے نہ کریں کہ محمد اپنے اصحاب
کو قتل کرتے ہیں۔ نیز حضرت کا منافقین کو محض اس وجہ سے قتل نہ کرنا کہ لوگ کہیں گے کہ
محمد اپنے ہی اصحاب کو قتل کرتے ہیں کتب مندرجہ ذیل میں مندرج ہے۔ معالم
التنزيل ص ۲۱۲ و ص ۲۱۴ احوال العلوم جلد ۲ ص ۸۸ شیعہ محمدیہ ص ۲۵۷ تفسیر

امام رازی جلد ۲ ص ۶۸۶ و تاریخ خمیس جلد ۲ ص ۱۳۹ سیرت حلبیہ
ص ۲۰۰ شواہد النبوة ص ۱۰۸ -

نیز فتح الباری جلد ۲ ص ۹۸ میں عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت
نے فرمایا -

لو احدث ان قومك بالكفر ائتشتا اگر تیری قوم کہ لوگ کفر سے
لفعلت - کفر سے نکلے ہوئے نہ ہو تو میں (جو میرا ارادہ ہے) کفر سے نکلے

ان روایات سے معلوم ہوا کہ حضرت امیر نے اسیلے جنگ نہ کی کہ یہ لوگ
ابھی راسخ العقده نہیں ہیں کہیں ایسا نہ ہو کہ اپنے ابائی دین کی طرف ظاہر بظاہر
پلٹ جائیں اور کفار کو پھر کافی موقع مل جائے اور جو کچھ اسلام نے ترقی کی وہ
بھی برباد ہو جائے رفتہ رفتہ انہیں راستہ پر لانا چاہئے کیونکہ ان لوگوں سے کم ہر
کم اتنا فوائد ہے کہ اسلامی اجتماع کا خوف کفار کے دل پر بیٹھا ہوا ہے جیسا کہ آنحضرت
نے مولفۃ القلوب کو اپنے ساتھ لگا رکھا تھا -

وجہ سوم شرح نبج البلاغہ علامہ ابن ابی اکمدید جلد ۱ جزو ۲ ص ۵ مطبوع طرین
فاما قوله لم یکن لی معین الا علیق ابن ابی اکمدید فرماتے ہیں کہ جناب میرے کا قول
فضننت بهم عن الموت فقول لم یکن لی معین الا میرے دو گار نہیں تھے
ما زال یقولہ ولقد قالہ عقیب اور چند نفر اہلبیت کو میں موت کے منہ میں
وفاتہ صلعم قال لو وجدت دنیا نہیں چاہتا تھا (یہ وہ قول ہے کہ جبکہ

اربعین ذوی عزم ذکر ذلک حضرت برابر فرماتے تھے اور آنحضرت
نصر بن مزاحم و کتاب صفین و کی وفات کے بعد بھی فرمایا تھا اور یوں
ذکرہ کثیر من ارباب السید۔ فرمایا تھا کہ کاش مجھے چالیس دگر پختہ
ارادہ والے مجھاتے حضرت کے اس قول کو علامہ نصر بن مزاحم نے کتاب صفین پر
نقل کیا ہے اور بکثرت ارباب سیر و تواریخ نے تحریر کیا ہے۔

نیز ملاحظہ ہو صواعق مرقہ ابن حجر مکی

ان علیاً کثیر الاعداد ۶۱ حضرت علیؑ کے دشمن بکثرت تھے۔

نیز علامہ ابن ابی الحدید شرح نہج البلاغہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

کان اهل البصرة کلهم بیغضون علیاً یعنی تمام اہل بصرہ مکہ اور جمیع قریش
و کثیر من اهل المدینة و اما اهل مکة اور اکثر ساکنین مدینہ حضرت علیؑ سے
فکلهم بیغضون علیاً قاطبة و کان بغض و عداوت رکھتے تھے۔
قریش کھا علی خلافہ

یعنی سوائے بعض صحابہٴ اخیر اور اہل بیتؑ اعزاء کے دنیا حضرت کی عداوت
پر کمر بستہ تھی اور اسکی وجہ یہ تھی کہ تمام معرکات جنگ میں اور سخت سے سخت
غزوات میں ذوالفتر احدی نے عراق و حجاز کے گھروں میں قمر الہی کی بلیا
گرا دی تھیں فلم یبق بیت من بیوت المشرکین الا وقد دخلہ الہن
بقتل صنادید ہم مشرکین کے گھروں میں کوئی گھرایا نہ تھا کہ جہین و گھر

کے سرداروں کے قتل ہو جانے کے بعد نہ پیدا ہو گئی ہو یہاں تک کہ یہ خاندان ہاشمی عرب کی آنکھوں میں کھٹکتا تھا اس خاندان کی کسی فرد کو روئے زمین پر زندہ نہیں دیکھ سکتے تھے ایسی تدبیریں کیا رہی تھیں کہ جس سے یہ خاندان فنا ہو جائے چنانچہ اسی بغض و عداوت کا نتیجہ ہوا جو کہ بلا کے شعلے میں رونما ہوا۔

وجہ چہارم صحیح مسلم جلد اول ص ۴۴۱ و ص ۴۴۲ و ص ۴۴۳ باب حرم مدینہ طبع لکھنؤ و نیز صحیح بخاری جلد اول ص ۲۱۰ و ص ۲۱۱ طبع مصر باب حرم مدینہ و دیگر کتب صحاح و تواریخ میں ہے۔

| | |
|--------------------------------|--|
| المدینۃ حرماً لا یقطع شجرھا و | مدینہ میں حرم ہے اس کے درخت نہ کاٹے |
| لا یحیدث فیھا حدیث فمّن احدث | جائیں اور نہ اس میں بدعت کی جائے |
| فیھا حدیثا و اوادی محدثا فعلیہ | پس جو شخص مدینہ میں کوئی حادثہ کرے گا |
| لعنة الله و الملائکة و الناس | یا حادثہ کرنے والے کو پناہ دے گا تو |
| اجمعین لا یقبل منه صرف ولا | اُس پر خدا اور ملائکہ اور تمام لوگوں کی لعنت |
| عدل ولا یمھرق فیھا دم ولا یمیل | ہے نہ اس کا فرض قبول ہوگا اور نہ سکا |
| فیھا سلاح لقتال و ذمۃ | ناقلہ قبول کیا جائے گا اور مدینہ میں کسی |
| المسلمین و احدۃ یسعی بھا ادا | کا خون نہ بہایا جائے اور نہ مدینہ میں تلوار |
| هم فمّن اخری مسلماً فعلیہ لعنة | اُٹھائی جائے گا یا کیلئے اور مسلمانوں |
| الله و الملائکة و الناس اجمعین | کی امان یکساں ہے ہر بہت سے بہت |

لا یقبل منه صرف ولا عدل لیکن مسلمان کی امان کا خیال رکھا جائے
 القيمة پس جو شخص کسی مسلمان کو خائف کرے گا
 اور اسکی امان کو توڑے گا تو اسپر بھی خدا کی لعنت اور تمام ملائکہ اور تمام لوگوں
 کی لعنت ہے۔

اور جناب علامہ نووی شرح صحیح مسلم ص ۴۴۱ جلد اول طبع لکھنؤ میں
 فقرہ من احدثت کی یوں شرح بیان کرتے ہیں۔
 قال القاضی معناه من اتی فیہا جناب قاضی صاحب فرماتے ہیں کہ حادث
 انما وادی من اتاه وضمنه الیہما کرنے کے معنی میں گناہ کرنا پس معنی یہ
 میں کہ جو شخص مدینہ میں کوئی گناہ کرے یا گناہ کرنے والے کو پناہ دے یعنی یا آثم
 ہو یا آثم کا پناہ دینے والا ہو اسپر خدا اور تمام ملائکہ اور تمام لوگوں کی لعنت
 ہے اب ذرا حدیث آئنا کا ذباغہ دراختار کو ملاحظہ کیجئے۔

ان معتبر کتابوں کی روایات سے واضح ہو گیا کہ حضرت علیؑ نے مدینہ میں
 کیوں تلوار نہ اٹھائی اور مدینہ سے باہر نکل کر جبل و صغیر و نردان میں وہی
 خدا داد قوت و کما دہی جس کا بدرواحہ میں لوہا منوا چکے تھے۔

یہ امیر المومنین علیہ السلام کی انتہائی پابندی شریعت مصطفویٰ تھی کہ بے
 انتہا ظلم آپ پر ہو گئے مگر قبضہ شمشیر پر ہاتھ نہ ڈالا اور حرمت مدینہ کا لحاظ فرما
 و جب پنج صحیح مسلم جلد اول ص ۴۴۲ طبع لکھنؤ دیگر کتب صحاح میں ہے۔

عن عبد الله بن عمر قال سمعت
 رسول الله يقول من صبر
 على لأوائها وشدة قها كنت
 له شفيعا وشهيدا يوم
 القيمة يعني المدينة -

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مدینہ میں تکلیفوں پر صبر کرنا سبب شفاعت و باعث گمراہی
 آنحضرتؐ ہے لہذا حضرت علیؑ نے سخت سے سخت مصائب و تکالیف پر صبر
 کام لیا تاکہ یہ سعادت بھی حاصل ہو جائے۔

ان روایت کے بعد اب حضرت امیر المومنینؑ پر اعتراض نہیں ہو سکا کہ خلفائے
 ثلاثہ کے مقابلہ میں تلوار کیوں نہ اٹھائی اور کیوں صبر و سکون کیساتھ مصائب
 و تکالیف برداشت کرتے رہے۔

اگر اب بھی کسی متعصب زبان کہوں تو ہم ان احادیث صحیحہ کتب صحاح کا
 جواب طلب کرنے کے علاوہ آنحضرتؐ کے مصائب و تکالیف شدیدہ پیش کرینگے
 اور آنحضرتؐ کا تحمل و صبر دکھائیگی کیونکہ آنحضرتؐ پر بھی جناب امیرؑ کچھ کم
 مصائب و تکالیف کی افتاد نہ تھی مگر صبر سے کام لیا حالانکہ آنحضرتؐ جناب
 امیرؑ سے صفت شجاعت و قوت و بہادری میں افضل تھے چنانچہ صحیح بخاری
 جلد ۱ ص ۱۷۱ مع فتح میں یہ حدیث موجود ہے۔

ان النبی کان یصلی عند البیت . انحضرت کعبہ کے قریب نماز میں مشغول تھے
 و ابو جہل و اصحابہ لہ جلوس اور ابو جہل اپنے ساتھیوں سمیت قریب
 اذ قال بعضهم لبعض ایکم عجی بیٹھا تھا اور میں سے بعض نے بعض
 بسلاح و زور نبی فلان فیضہ سے کہا تم میں سے کون ہے جو فلاں
 علی ظہر محمدؐ اذا اسجد فانبت کی اونٹنی کا خون آلودہ اوجہ لاکر
 اشقی القوم فجاء بہ فظہ حتی محمد کی پشت پر ڈال دے جبکہ یہ سجدہ
 اذا اسجد النبی وضعہ علی میں جائیں پس اُولن میں سے ایک
 ظہرہ بین کتفیه حتی جاءہ وہ بدبخت اونٹن اور وہ اوجہ لے آیا اور
 فاطمة فظہرہ عن ظہرہ فرغم حضرت کے سجدہ کرنے کا منظر رہا حضرت
 راسہ - نے سجدہ کیا تو اس نے دُکھت حضرت

کے اوپر ڈال دی یہاں تک کہ آپ کی صاحبزادی فاطمہؑ اپنے آپ
 کی پشت سے اس کثافت کو اونٹن کر کے پھینک دیں تب حضرت نے سجدہ سے سر اُٹھا کر
 اونٹن لیا۔

نیز موابہ لدنیہ جلد ۱ ص ۲۱۱ میں ہے کہ حضرت علیؑ نے اپنے آپ کو
 پرپس دہلی میں ہے کہ قریش نے آنحضرتؐ کو سخت ترین تکلیفیں پہنچائیں مومن
 کما کاہن کما شاعر کما حضرت کے دروازہ پر ڈال دیں یہاں تک کہ سب سارے پر
 کوڑا ڈالا آنحضرتؐ کی گردن کو پیریز سے کچل گیا اور حضرتؐ نے بی حد

کی گردن پر جا چڑھا جب آپ کعبہ کے پاس سجدہ میں تھے آپ کے گلے میں دس
نے چادر ڈال کر اس زور سے کہیںٹھا اور اس قدر گلا گھونٹا کہ آپ کی آنکھیں
ادبل پڑیں اور آپ کی ریش مبارک اور گیسو پکڑ کے اس زور سے کہنیچے کہ اکثر
بال اوکھڑ گئے۔

اب برادران اسلام ذرا غور کریں کہ آنحضرتؐ نے کیوں ان مصیبتوں پر صبر
کیا کیوں نہ تلوار اٹھائی جس طرح نبیؐ نے شائد و تکالیف پر صبر کیا اور تلوار
نہیں اٹھائی اسی طرح وحی نبیؐ نے بھی مظالم پر صبر و تحمل سے کام لیا اور تلوار
نہیں اٹھائی۔

بعض نیا پرست افراد آنحضرتؐ کے اس عہد کو جو آپؐ نے خواب میسر سے لیا
تھا جیسا کہ کتب معتبرہ مصلح کے حوالہ سے گذرا غلط ثابت کرنے کی کوشش
کرتے ہیں اور انھیں تحصیل مقصد کے ذہن میں اس بات کی بھی پرواہ نہیں ہوتی
کہ ان کے نسب کی سب سے بڑی اور معتبر کتابیں پا مال ہوتی جاتی ہیں اور آنحضرتؐ
کی پیشینگوئیوں پر حرف آتا ہے جس کا اثر حضور اکرمؐ کی نبوت تک پہنچتا ہے
اور فریقین کے باہمی تعلقات و اتحاد میں ناقابل اصلاح ٹھیس لگتی ہے جس
کا نتیجہ آپس کے تنازعات و منفرات سے بڑھتے بڑھتے فساد تک پہنچتا ہے
اور شیرازہ اسلام کی پراگندگی کا سبب ہو جاتا ہے لہذا ہم برادران اسلام
کو توجہ دلاتے ہیں کہ آنحضرتؐ کے عہدے لینے کے بعد حضرت علیؑ کا جنگ

صفین و جبل وغیرہ میں اپنے مقابل کی زیادتیوں کی وجہ سے صف آرا ہو جانا کوئی قابل توجہ اعتراض نہیں ہے بلکہ معترض کی بے سوادی و دنیا طلبی کا نتیجہ ہے کیونکہ آنحضرت نے جہان علیؑ سے صبر و تحمل کا عہد لیا تھا وہاں یہ بھی بیشک کوئی فراموشی تھی اور عہد لیا تھا کہ علیؑ تمہیں ناکثین و قاسطین و مارقین سے مقابلہ کرنا ہوگا چنانچہ بروایت ابن عساکر سعید بن ابی خبادہ سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں تین فرقوں سے جنگ کرنے پر مامور کیا گیا ہوں ناکثین قاسطین و مارقین۔

نیز شرح مقاصد جلد ۲ ص ۲۱۶ و ص ۲۲۳ میں ہے۔
 قال رسول اللہ ﷺ انک تقاتل الناکثین والمارقین والقاسطین ومارقین وقاسطین سے جنگ کرو گے۔
 نیز کنز العمال جلد ۴ ص ۳۹۱ طبع وکن میں ابن مسعود سے مروی ہے۔
 قال خرج رسول اللہ ﷺ فاتی منزل ابن مسعود کتہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ام سلمہؓ کے یہاں تشریف لائے ہی تھے کہ حضرت علیؑ یا ام سلمہؓ ہذا واللہ قاتل القاسطین والناکثین والمارقین ام سلمہؓ سے کہا کہ یہ علیؑ خدا کی قسم میرے بعد ہی ساواہ حاکم فی الاربعین بعد الناکثین ومارقین وقاسطین سے جنگ و ابن عساکر۔

میں لکھا ہے اور ابن عساکر نے بھی نقل کیا ہے۔

نیز کنز العمال جلد ۶ ص ۸۸ کتاب الفتن طبع حیدرآباد میں مخنف ابن سلیم

سے اور اسد الغابہ ابن اثیر جزری میں ابو صادق سے مروی ہے۔

عن مخنف بن سلیم قال اتینا ابا مخنف بن سلیم سے روایت ہے کہ انہوں

ابو بک الانصاری فقلنا قاللت نے ابو ایوب انصاری سے کہا کہ تم نے

بسیفک المشرکین مع رسول اللہ رسول اللہ کی ہمراہی میں مشرکین

دشہجبت تقاتل المسلمین قال سے قتال کیا تھا اور آج مسلمانوں

امر فی رسول اللہ بقتل الذاکثین کو قتل کرنے آئے ہو ابو ایوب نے جواب

والقاسطین و المارقین وعن ابی دیا کہ رسول اللہ نے مجھے ناکثین

سعد الحذری قال امرنا رسول وقاسطین و مارقین سے لڑنے کا حکم

اللہ صلعم بقتال الذاکثین ^{سطر} والقاسطین دیا ہے اور ابو سعید خدری سے مروی

والمارقین فقلنا یا رسول اللہ ہے کہ ہم کو رسول اللہ نے ناکثین

امرنا بقتال هؤلاء فمع وقاسطین و مارقین سے قتال کا حکم

من فقال مع علی بن ابیطالب دیا تو ہم نے پوچھا یا رسول اللہ کہ

معه یقتل عمار بن یاسر ہمراہ ان تینوں گروہوں سے جنگ

کریں نہر مایا کہ حضرت علی بن ابیطالب کیساتھ جنگی رفاقت میں عمار یا سر

بھی شہید ہوں گے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ فقط حضرت علیؑ ہی ان تینوں فرقوں سے
 قتال پر مامور نہ تھے بلکہ دیگر اصحاب کو بھی آنحضرتؐ نے قتال کا حکم دیا تھا
 اور آنحضرتؐ یہ بھی فرمادیا تھا کہ عمار یا سر بھی علیؑ ہی کیساتھ ہوں گے انہیں
 کسی رفاقت میں قتل کئے جائینگے اور آپؐ نے یہ بھی پیشینگوئی فرمادی تھی کہ عمار
 کو گروہ باغی قتل کریگا چنانچہ تاریخ ابوالفداء میں ہے
 في الحديث المتفق عليه ان رسول الله قال يا عمار تقتلك الفئة
 الباغية قتل کریگا۔

آنحضرتؐ نے جیسا فرمایا تھا ویسا ہی ہوا چنانچہ تاریخ خمس اور تاریخ خلاصہ
 الوفا میں ہے کہ جب عمار یا سر قتل ہوئے تو عمرو عاصؓ نے قتال سے ہاتھ کھینچ
 لیا اور اہل شام کے اکثر لشکر نے جنگ سے ہاتھ روک لیا معاویہؓ نے عمرو عاصؓ
 سے اس کا سبب پوچھا تو اس نے کہا کہ ہم رسول اللہؐ سے سُن چکے تھے
 کہ عمار یا سر کو گروہ باغی قتل کریگا اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ہم لوگ باغی
 ہیں معاویہؓ نے کہا چپ رہ عمار کے قاتل ہم نہیں ہیں بلکہ علیؑ ہیں جنہوں نے
 عمار کو لا کر ہمارے سامنے ڈال دیا حضرت علیؑ کو جو اس بات کی خبر ہوئی
 تو حضرتؐ نے فرمایا کہ جو شخص مجھے عمار کا قاتل کہتا ہے کہ آنحضرتؐ نے حضرتؐ
 حمزہؓ کو قتل کیا کیونکہ آنحضرتؐ ہی نے جناب حمزہؓ کو کفار سے لڑنے کیلئے بھیجا،

نہایہ ابن اثیر اور شرح مقاصد جلد ۲۲۳ اور دیگر کتب صحاح میں مروی ہے۔

الناکثین اصحاب الجمل والقا^{سطین} ناکثین سے مراد اصحاب جنگ جمل اصحاب صفین و المارقین الخوارج ہیں یعنی مائشہ والے اور قاسطین سے مراد اصحاب جنگ صفین ہیں یعنی معاویہ والے۔ اور مارقین سے مراد خوارج ہیں یعنی نہروان والے۔

ان یمون جنگ میں حضرت علیؑ اور آپ کا لشکر خدائی لشکر تھا اور آپ کا لشکر جنتی تھے اور آپ کا مقابل لشکر جیسا تھا اُس کو خود حضرت علیؑ نے ظاہر فرما دیا ہے۔

جناحہ کنز العمال جلد ۸۹ کتاب الفتن طبع دکن میں ہے۔
قال علیؑ نحن الانبياء و افرادنا حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ہم خدا کے افرادہ الانبياء و حزنا حزب متعبد کردہ ہیں اور ہمارے نشان اللہ و الفئۃ الباغیۃ حزب ہدایت نشان انبیاء کے نشان ہیں الشیاطین و من سوی بینا و بین ہیں اور ہمارا لشکر خدائی لشکر ہے و اعدا و ناخلس منا ذکرہ ابن ہمارا مقابل باغی گروہ شیطانی لشکر عساکر۔ ہے اور جو شخص ہیں اور ہمارے دشمن مقابل کو برابر سمجھے وہ ہمارے دین سے خارج ہے اس وایت کو ابن عساکر

نے بھی ذکر کیا ہے۔

نیز صحیح بخاری جلد ۶ ص ۸۷ طبع ممبئی میں ہے۔

عن ابی بکرۃ قال لقد نفعنی اللہ
ابو بکرہ کہتا ہے کہ میں عائشہ کے لشکر
بکلمۃ سمعتمہا من رسول اللہ
میں دال ہونے والا ہی تھا تاکہ عائشہ
ایام الحبل بعد ما کدت ان
کی طرف سے جنگ کروں مگر مجھے
الحق باصحاب الحبل فاقتل
خدا نے زمانہ حبل میں ایک ایسے کلمہ
معہم قال لن یفلح قوم
سے بہت فائدہ پہونچایا جسکو میں
لو اامرہم امرأۃ -
رسول اللہ سے سُن چکا تھا۔ آنحضرت
نے فرمایا تھا کہ جو لوگ اپنا سردار عورت کو بنائیں گے وہ لوگ کبھی نجات
نہ پائیں گے۔

ان روایات سے معلوم ہوا کہ حضرت علیؑ اور آپؐ کا لشکر موافق امر
بنوی آمادہ قتال تھا اور آپؐ کا مقابل باغی شیطانی لشکر ناصبی بیدین
تھا بلکہ جو شخص حضرت علیؑ اور آپؐ کے لشکر کو آپکے مقابل شکر کے
برابر سمجھے وہ بھی بیدین ہے۔

حضرت کے لشکر میں صفوان اور سعید بن خدیفہ اور خزیمہ بن ثابت
انصاری کہ بجلی ایک شہادت کو رسول اللہؐ نے دو شہادتوں کے برابر
قرار دیا تھا اور جمع قرآن کے وقت جبکہ دو دو شہادتوں پرستگنی آیات

جمع کئے جا رہے تھے اور جناب عمر کی ایک شہادت کی وجہ سے ان کی لائی ہوئی
 ایہ رحم شکن میں نہیں لکھی گئی تھی اُس وقت انہیں خزیمہ ابن ثابت
 کی ایک شہادت پر سورہ برأت کا آخری حصہ یہ لکھ کر درج قرآن کر لیا گیا کہ حضرت
 نے انکی شہادت دو شہادتوں کے برابر سردی ہے (تھان سیوطی جلد ۱
 ص ۶۰) اور اسی وجہ سے انکا لقب ذو الشہادتیں ہے۔ اور جناب اویس
 قرنی زاہد تابعی اور عمار یا سر ایسے ایسے برگزیدہ صحابی حضرت علی کی رفاقت
 میں آپ کے مقابل سے جنگ کر کے شہید ہوئے ملاحظہ کیجئے تاریخ کمال ابن اثیر
 و تاریخ خمیس و تاریخ روضۃ الاحباب وغیرہ۔

ہمارے برادران اسلام کو معلوم ہونا چاہئے کہ آنحضرتؐ نے اپنے اصحاب
 اور حضرت علیؑ سے دو عہد لئے تھے اور وہ دو زمانوں سے تعلق رکھتے تھے۔

پہلا عہد تو زمانہ خلفائے ثلاثہ کے متعلق تھا کہ جس میں آنحضرتؐ نے صبر و
 تحمل کا حکم دیا تھا اور جن مصلح کی بنا پر یہ حکم دیا گیا تھا وہ پیشتر ہم لکھ چکے
 ہیں۔ اس عہد میں آنحضرتؐ نے فرمایا تھا کہ اگرچہ تم پر کتنی ہی سخت مصیبت پڑ جائے
 مگر صبر کی باگ ہاتھ سے نہ جانے دینا چنانچہ اصحاب نے اقرار کیا اور پھر عمل
 کر کے دکھا دیا اور خصوصاً حضرت علیؑ نے عرض کی کہ انشا اللہ صبر کروں گا اگر
 چہ تکالیف کی انتہا یہاں تک پہنچ جائے کہ میری جان نکل جائے اور آج
 سے اگر خدا کی بارگاہ میں ملاقات کروں۔

اور دوسرے عہد قاتل ناکیشن وقاسطین ومارقین کے متعلق تھا کہ جس میں
مددگار بھی کافی ہو گئے تھے اور خلافت ظاہری پر بھی حضرت علیؓ فائز ہو چکے تھے
لہذا حضرت علیؓ اور دیگر اصحاب رسولؐ کا جنگ کرنا اس دوسرے
عہد کے ماتحت تھا اور دوسرے عہد کی تکمیل میں بڑے بڑے ممتاز و مغر زامنا
نے اپنی جانیں دیدیں اور اس عہد کو پورا کر کے دنیا سے اٹھے لہذا ان حضرات
کا جنگ کرنا عہد رسولؐ کے خلاف نہیں ہے یہ مفسدین زمانہ کی حق پوشی ہے کہ
دوسرے عہد کا ذکر نہ کر کے برادران اسلام کو دہوکہ میں ڈالتے ہیں اور آنحضرت
کے عہد کی مخالفت کا الزام ایسے اصحاب و جانثارانِ حضور اکرمؐ پر عائد کرتے ہیں
کہ جن کی روح و ثنائیں ہمیشہ آنحضرتؐ رطب اللسان رہے ہیں۔

جب امیر اور بیعت لے لیتے

فرد شیعہ کا عقیدہ ہے کہ جب امیر نے خلفائے ثلاثہ سے بیعت نہیں کی
الہست و الجماعۃ بھی اس عقیدہ میں متحد ہیں۔

پیشتر ہم بیعت کے متعلق اتنا عرض کر دیں کہ درحقیقت بیعت کے معنی ہیں
اپنے پیشوا کو برحق پیشوا سمجھ کر اسکی اطاعت کا عہد و پیمان کرنا اور اپنے کو اسی
نقطہ نظر سے اس کا مطیع و تابع فرمان سمجھنا کہ فقط ہاتھ پر ہاتھ رکھ دینا چاہیے
ملاحظہ ہو تفسیر لباب التاویل جلد ۴ ص ۱۶۰ سطر ۲ مطبوع مصر۔

پس جو شخص کسی کی بیعت کرے اور اسکو اپنا برحق پیشوا نہ سمجھے تو حقیقت یہ بیعت نہ ہوگی اور نہ ایسی بیعت سے وہ برحق پیشوا ہو سکے گا۔ یہی وجہ تھی کہ جن لوگوں نے آنحضرت کو اپنا برحق پیشوا سمجھ کر محکومیت کا عہد و پیمان نہیں کیا تھا بلکہ فقط ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر اقرار اطاعت کر لیا تھا باوجودیکہ کثرت دلائل و براہین معجزات سے ادنیٰ محبت تمام ہوجا چکی تھی ایسے لوگ منافقین کہے گئے اور ان کا دین و ایمان میں کوئی حصہ نہ تھا۔

اس عبارت سے یہ مطلب بھی واضح ہو گیا کہ جس شخص کے نزدیک کلمی پیشوا ہونا ثابت نہوا ہو اور اس پر محبت تمام نہ ہوئی ہو اگرچہ وہ پیشوا برحق ہی سہی تو ایسے شخص کی بیعت بھی درحقیقت بیعت نہ ہوگی کیونکہ اس کے نزدیک ابھی اُس کا پیشوا ہونا ہی ثابت نہیں ہے تاکہ پیشوا سمجھ کر بیعت واقع ہو اور حقیقی معنوں میں بیعت ادا آئے لہذا بیعت میں اسکی بھی ضرورت ہے کہ بیعت کرنے والے کے نزدیک اُس کا برحق پیشوا ہونا ثابت ہوجکا ہو۔

اور یہ مطلب بھی صاف ہو گیا کہ بیعت کرنے والے کے نزدیک اگر پیشوا برحق پیشوا نہ ہو بلکہ ظالم و جابر و غاصب ہے تو بدرجہ اولیٰ یہ بیعت یعنی بیعت متصور نہ ہوگی اور اس بیعت نے دلائل کے اعتقادات پر اس بیعت کا کوئی اثر مترتب نہوگا کیونکہ اُس کے نزدیک یہ پیشوا حقیقت پیشوا ہی نہیں ہے۔

لہذا سب سے پہلے بیعت میں ضرورت ہے کہ جسکی بیعت کرے اسکو اپنا برحق

دینی پیشوا سمجھے اور اوسکے بعد اوسکی اطاعت کا برضا و رغبت عہد بیان کرے۔
 پس اب ہم یہ دیکھنا چاہتے ہیں کہ آیا حضرت علیؑ خلفائے ثلاثہ کو اپنا خلیفہ
 اور پیشوا بھی سمجھتے تھے یا نہیں تاکہ اوسکے بعد ہم حضرت علیؑ کے بیعت خلفا کرنے یا
 نہ کرنے میں صحیح فیصلہ تک پہنچ سکیں۔

خلفائے متعلق جناب علیؑ کی رائے

(۱) جناب امیر خلفائے ثلاثہ کو مستحق خلافت نہیں سمجھتے تھے بلکہ خود اپنی ذات
 صفات کو برحق خلیفہ سمجھتے تھے چنانچہ تاریخ ابن خلدون جلد ۲ ص ۱۵۸ و تاریخ
 طبری و تاریخ ابن اثیر جزی میں ہے۔

ولقد مات رسول الله وانا
 احق بالامر بعدہ فبايع الناس
 جب آنحضرتؐ کا انتقال ہوا تو آنحضرتؐ
 کے بعد مستحق خلافت میں تھا مگر لوگوں
 نے غیروں کی بیعت کر لی۔

(۲) نیز جناب امیر عمر و ابو بکر صاحبان کو گنہگار۔ جھوٹا۔ غاصب۔ خائن سمجھتے
 تھے چنانچہ اہل سنت کی نہایت مقبر کتاب صحیح مسلم جلد ۲ ص ۹۱ مطبع نوکلشوریں
 یہ حدیث خود جناب عمر ہی سے مروی ہے۔

جیسا کہ ہم نے حضرت علیؑ کی ناراضی کے ثبوت پیش کیا تفصیل وہاں ملے گی،
 (۳) نیز جناب امیر نے وقت شورعی شیخین (عمر و ابو بکر) کی سب سے پہلے کرینے

قطعی انکار کر دیا اور شان نے فوراً اقرار کر لیا اور خلیفہ بن گئے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت کے نزدیک وہ برحق خلیفہ تھے اور نہ اون کا عمل دین خدا کے موافق تھا ورنہ حضرت اون کی ستیر پر عمل کرنے کا ضرور اقرار فرمالتے اس مطلب کے چھ معتبر حوالے حضرت کی ناراضی کے بیان میں ملاحظہ ہوں۔

(۴) نیز جناب امیر خلافت نہ ملنے کی وجہ سے کہ جب کاشحق خود اپنی ذات کو سمجھتے تھے برابر خلفا سے ناراض رہے اور اون سے کراہت و نفرت و کشیدگی کا بڑا د رکھا یہاں تک کہ خود جناب امیر کو محسوس ہوا اور ابن عباسؓ کہا کہ تمہارے بچا زاد بھائی علی بن ابیطالب خلافت نکل جانے کی وجہ سے ہم لوگوں سے نفرت و کراہت رکھتے ہیں اور خود حضرت نے بھی معاویہ کے جواب خط میں اس کا اظہار فرما دیا جیسا کہ ہم نے عقد فیشر جلد ۲ ص ۲۸۲ سے عبارت نقل کی مفصل حوالے حضرت کی ناراضی کے بیان میں ملاحظہ ہوں۔

(۵) نیز جناب امیر نے جس وقت جنگ اُحد میں بنی تیغ زنی کے جوہر دکھائے اور لشکر السلام فرار ہوا اور آنحضرتؐ زخم اعدا میں اکیلے بیگے اور کئی مرتبہ فراریوں کو آواز بھی دی مگر ایک سنی آنحضرتؐ غضب میں آئے اور بنیانی اقدس سے پسینہ پٹکنے لگا اس حالت میں دیکھا کہ حضرتؐ ملی پھلوں کھڑے ہیں آنحضرتؐ نے فرمایا کہ یا علی تم بھی اون بھاگنے والوں کی طرح کیوں نہ بھاگ گئے اوس وقت عرض کی یا رسول اللہ ااکفر بعد الايمان ان لی بک اسوۃ یا حضرت کیا میں ایمان لانے کے بعد

کافر ہو جانا میں تو حضور کا فرمانبردار ہوں یہ دیکھ کر جبریلؑ نے کہا یا رسول اللہؐ دیکھ
یہ ہمدردی ہے آنحضرتؐ نے فرمایا کیوں نہ ہو انہ منی و انامنہ علی
مجھ سے ہیں اور میں علیؑ سے ہوں پس حضرت جبریلؑ نے عرض کی انا منکما یا
رسول اللہؐ میں آپ دونوں سے ہوں اسکے بعد ایک آواز غیبی آئی لا سیف
الا ذوالفقار ولا فتنۃ الا علیؑ یعنی ذوالفقار کے سوا کوئی تلوار نہیں ہے
اور علیؑ کے سوا کوئی جو انمرد نہیں ہے صاحب تائید تاریخ حبیب السیر صاحب
تایید تاریخ روضۃ الاحباب لکھتے ہیں کہ یہ آواز جبریلؑ امین ہی کی تھی اور یہ روایت
صحیح ہے اسکے بعد آنحضرتؐ نے فرمایا کہ یا علیؑ یہ وقت نصرت کے کفار کی جماعت
پر شدید حملے کرو چنانچہ جناب علیؑ نے مشرکین کی صفوں کو اولاً شروع
کیا اور کشتوں کے پستے لگا دیے۔

ملاحظہ ہو تائید تاریخ طبری جلد ۱۷، ۲۱ تا تاریخ ابن اثیر جلد ۲ ص ۵۸ و ۵۹ تاریخ
روضۃ الاحباب جلد ۱ ص ۲۶۲ تا تاریخ مدارج النبوة کہ جس میں حضرت کا فقرہ
مذکور ہے۔

حضرت علیؑ کے اس جملہ (کیا ایمان لائیکے بعد کافر ہو جانا) سے واضح ہوا
کہ حضرت کی نظر میں جو لوگ رسول اللہؐ کو چھوڑ کر میدان سے بھاگ گئے وہ کافر
تھے اب ہم فراریوں کی فہرست بتاتے ہیں تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ کون لوگ
حضرت کی نظر میں کفر سے خوگر ہو گئے تھے۔

ملاحظہ ہو تفسیر درثور جلد ۲ ص ۸۸ سطر ۳ طبع مصر۔
 قال عمر لما كان يوم واحد هزنا حضرت عمر فرماتے ہیں کہ جب جنگاں حد ہوئی
 ففردت حتى صعدت الجبل تو ہم بہاگ گئے اور میں بہاگ کے ایک پہاڑ
 فلقد سرائيتي انزوكانني پر چڑھ گیا اور اس وقت میں ایک پہاڑی
 اس روی۔ بکری کی طرح اوجھک رہا تھا۔

نیز ملاحظہ ہو تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۱۰۸ سطر ۲۲ طبع مصر
 ومن المنهزمين عمر الا انه لم يكن امام فخر الدین رازی فرماتے ہیں کہ گیز
 في اوائل المنهزمين ولم يبعد کرنے والوں میں حضرت عمر بھی تھے
 بل ثبت على الجبل ومنهم ايضا مگر وہ پہلے بھاگنے والوں میں نہ تھے
 عثمان انهزم مع رجلين اور بہت دور بھی نہ بھاگے بلکہ بھاگ
 من الا يضار يقال لها سعد کہ ایک پہاڑ پر چڑھ گئے اور وہیں
 وعقبه انهزموا حتى بلغوا جم رہے اور ان کے علاوہ بھاگنے
 موضعاً بعيداً ثم رجعوا والوں میں حضرت عثمان بھی تھے جو
 بعد ثلاثة ايام فقال لهم سعد اور عقبہ کو اپنے ہمراہ لیکر بھاگے
 النبي لقد ذهبتم فيها اور ایسے بھاگے کہ تین دن کے بعد
 عرا بجنة واپس آئے آنحضرت نے فرمایا کہ
 تم تو بڑے لمبے بھاگے۔

نیز تاریخ اختلاف ص ۲۵ و تفسیر ابن کثیر جلد ۵ ص ۳۰۱ و ازالۃ الخفاء جلد ۱ ص ۱۳
و تاریخ خمیس جلد ۱ ص ۲۸۵ ملاحظہ ہو

عن عائشة قالت قال ابو بکر
الصدیق لما جال الناس عن
رسول الله يوم احد كنت
اول من فاء
کے پاس واپس ہوا۔
حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میرے
باپ ابو بکر صدیق نے کہا کہ جب لوگ
جنگ اُحد میں آنحضرتؐ کو چھوڑ کر
بھاگ گئے تھے تو سب پہلے میں آنحضرتؐ

ان روایات سے معلوم ہوا کہ مفورین کے متعلق حضرت امیرؓ کی رائے
تھی کہ یہ اسلام پر باقی نہیں ہیں اور حضرت کی یہ رائے قرآن مجید کی اس
آیت کے ماتحت تھی ما کان الله ليدزر المومنين علما انتم عليه
حتى يميز الخبيث من الطيب پارہ ۴ رکوع ۹ سورہ آل عمران (خدا
ایسا نہیں ہے کہ اچھے بڑوں کی تمیز کئے بغیر جس حالت پر تم ہو اسی پر چھوڑ دے)
خداوند عالم نے جنگ اُحد میں خبیث کو طیب سے الگ کر کے دکھا دیا تھا چنانچہ
اس آیت کی تفسیر میں صاحب عالم التنزیل جلد ۱ ص ۳۸۲ طبع مصر ب حاشیہ
لباب التاویل میں تحریر فرماتے ہیں

مغز الآية حتى يميز المنافق من
الخلص فميز الله المومنين من
آیت کے معنی یہ ہیں "یہاں تک کہ خدا
مومن خالص کو منافق سے الگ کرے"

للمنافقين يوم احد حيث اظهروا
النفاق فتخلفوا عن رسول الله ﷺ
اینا نفاق ظاہر کیا اور آنحضرتؐ کو چھوڑ کر بہاگ گئے۔

نیز تفسیر لباب التأویل جلد ۱ ص ۳۸۲ طبع مصر میں اسی آیت کی تفسیر ہے
انما حصل التمییز يوم احد بالقاء
الجمیع فی الخوف والقتل والهزيمة
فن کان مومناً ثبت علی ایمانه
ونصدیقہ ولحیۃ تزلزل
ومن کان منافقاً ظہر نفاقه
و کفره۔

نفاق و کفر آشکار ہو گیا۔

(۶۱) نیز خباب امیر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنا خلیفہ اور وزیر و وصی
دعوتِ عشرہ میں بنا دیا تا جانشینہ آئے و اندر عشیرہ تک الاقرہ میں کی
تفسیر میں خود حضرت علیؑ ہی سے منقول ہے ملاحظہ ہو تفسیر معالم التنبؤ جلد ۱
ص ۱۰۵ سطر ۲ طبع مصر و تفسیر لباب التأویل جلد ۱ ص ۱۰۶ سطر ۲ طبع مصر
نیز ملاحظہ ہو تاریخ طبری جلد ۲ ص ۲۱۶ سطر ۲ طبع مصر و تاریخ ابن اثیر
جلد ۲ ص ۲۲ سطر ۲ طبع مصر۔ تاریخ ابوالفضل جلد ۱ ص ۱۱۶ سطر ۲ طبع مصر

تایخ جیب اسیر جلد ۲ و ص ۱۶ | آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اے لوگو یہ علیؑ میرے
 قال رسول اللہ ان هذا اخي و | بھائی ہیں اور میرے وصی ہیں اور میرے
 وصیتی و خلیفہ فیکم فاسمعوا للہ | خلیفہ ہیں تم لوگوں میں بس ان کا حکم
 والطيعوا | سننا اور انکی اطاعت کرنا۔

معلوم ہوا کہ آنحضرتؐ نے بالکل صریح اسناد میں حضرت علیؑ کو اپنا خلیفہ
 و وزیر و وصی بنا دیا تھا۔ پس ایسی صورت میں اپنے غیر کو حضرت امیر المؤمنین کو غیر
 خلیفہ سمجھ سکتے تھے اسلئے خلافت ظاہری حاصل ہو جانے کے وقت فرمایا
 اَلَا اَنْ قَدْ رَجَعَ الْحَقُّ اِلَى مَكَانِهِ ابِیْ حَقِّ ابْنِیْ جَلَسَ بِرَبِّهِ نَجَاسَةً
 معلوم ہوا کہ آپؐ اپنے لئے نہ تو کو خلیفہ نہیں سمجھتے تھے
 (۱) نیز جناب علامہ ابن ابی السکد شیعہ نبی البلاغہ ص ۲۳ جلد ۲ طبع ایران
 میں حضرت امیرؑ کے قول (فانا صنایع ربنا والناس بعد صنایع لنا)
 کی یوں شرح فرماتے ہیں

يقول ليس لاحد من البشر علينا | حضرت علیؑ کا مقصد اس کلام
 نعمة بل الله تعالى هو الذي انعم | سے یہ ہے کہ دنیا میں کسی
 علينا فليس بينه وبيننا واسطة | بشر کا کوئی احسان اور کوئی
 والناس باسرههم صنائعنا فحقن | نعمت ہم پر نہیں ہو بلکہ بس خدا کی
 الوساطة بينهم وبين الله تعالى | نعمتیں ہم پر ہیں اس کے اور ہمارے

و هذا مقام جلیل ظاہرہ ما سمعت وبالحنہ اتھم عبید اللہ
 در میان میں کوئی مخلوق واسطہ نہیں ہے اور تمام انسان چونکہ ہمارے
 وان الناس عبید ہم۔ آدمی بنائے ہوئے ہیں لہذا ہم ان
 لوگوں کے لئے خدا تک پہنچنے کا ذریعہ اور واسطہ ہیں علامہ موصوف فرماتے ہیں
 کہ یہ ایک بڑا مرتبہ ہے اور اس کے ظاہری معنی تو یہی تھے جو بنا چکے اور اس کلام
 بلاغت نظام کے باطنی معنی یہ ہیں کہ اہلبیت خدا کے ملوک اور غلام ہیں اور
 تمام لوگ ان کے غلام و ملوک ہیں۔

اس عبارت کے بعد بہا خباب ابو بکر صاحب یا اور کوئی شخص حضرت علیؑ
 کا خلیفہ و حاکم ہو سکتا ہے جبکہ انہی اہلبیت نے اوفکو آدمی بنا دیا اور یہی اہلبیت
 اُن کے لئے خدا تک پہنچنے کا ذریعہ ہوئے اور اُن کے آقا ہوئی ہیں پس وہ
 کون عبد اور غلام ہے جو اپنے آقا و مالک پر حکومت کا ارادہ کرے اگر ایسا
 کیا تو اس کو ظلم کہتے ہیں اس کو غضب حق کہتے ہیں اس کو خیانت کہتے ہیں اور آخر
 وغادر و کاذب و خائن کے یہی معنی ہیں لہذا ان انوں کو چاہئے کہ اہلبیت
 کو اپنے لئے خدا تک پہنچنے کا ذریعہ بنیں اور آیہ قرآنی وابتغوا الیہ الوسیلۃ
 (یعنی خدا تک پہنچنے کا ذریعہ ڈھونڈو) پر عمل کریں اور اہلبیت کو اپنا آقا و مولیٰ
 سمجھ کر حدیث غدیر من سنت مولاؐ و فہذا علی مولاؐ ہر عمل پر انہوں
 یہی وہ فضائل و کمالات ہیں کہ جنکو حضرت نے اصحاب کبار و مہاجرین و انصاریں

کے مجمع میں اپنے استحقاق خلافت کے ثبوت میں ارشاد فرمائے تھے چنانچہ خطبہ
 ہوتا یخ روضۃ الاحباب جلد ۲ ص ۲۳۲ و حبیب اسیر بہا الناس میں ہیں
 قسم دیکر پوچھتا ہوں سچ کہنا اصحاب سول میں میرے علاوہ کوئی بھی ہے
 جسکے حق میں آنحضرت نے فرمایا ہوا انت اخي في الدنيا والاخرة اے علی
 تم میرے دنیا و آخرت میں بھائی ہو حاضرین نے کہا نہیں۔ پھر فرمایا کہ سوائے
 میرے تم میں کوئی ہے کہ اوسکے حق میں آنحضرت نے فرمایا ہو۔ انت مني بمنزلة
 هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي اے علی تمہیں مجھ سے وہی
 خطاب ہے جو جناب ہارون کو موسیٰ سے حاصل تھی پس فرق اتنا ہے کہ میری بعد کوئی
 نبی نہوگا۔ تمام حاضرین نے کہا نہیں آپکے سوا کوئی نہیں۔ پھر فرمایا کہ سوائے میرے
 تم میں کوئی بھی ہے کہ جسکے لئے آنحضرت نے فرمایا ہو من كنت مولاه فهذا
 علي مولاه جس کا میں مولا ہوں اوسکے یہ علی بھی مولا ہیں سب نے اتنا کہہ دیا کہ
 نہیں یا مولا آپکے سوا کوئی نہیں پھر فرمایا کہ تم میں کوئی بھی ہے کہ جو سورہ برأت
 کی تبلیغ پر آنحضرت کی طرف سے مامور ہوا ہو اور اوسکے لئے یہ فرمایا ہو کہ لا يؤدب
 عني الا انا اور جل مني یعنی یا تو اس سورہ کو میں پہنچاؤنگا یا وہ
 پہنچائے گا جو مجھ ہی میں سے ہے سب نے کہا کہ نہیں آپکے سوا کوئی نہیں۔ پھر اپنے
 فرمایا آیت تم لوگ نہیں جانتے کہ جناب سید البشر نے تمام ہاجرین و انصار پر چھو
 غزوات و سرایات میں سردار بنا کر بھیجا اور انکو حکم دیا کہ اپنے سردار کی

ورسالة يبعتها يطلب
 غرته لينفت بما في صدره
 من حال ابى بكر وعمر فيجعل
 ذلك حجة عليه عند اهل
 الشام (الى ان قال) فكان
 الجواب بمجموع غير بين ليس
 فيه نصريح بالتظليم لهما
 ولا التصريح ببرائتهما وتارة
 يتوهم عليهما وتارة يقول
 اخذ احق وقد تركته لهما۔
 فرماتے تھے اور نہ اون دونوں سے تبرے کا اظہار کرتے تھے بلکہ کہیں اُن
 کے متعلق نرم اور حرم آمیز کلمات لکھتے تھے۔ اور کبھی لکھتے تھے کہ دونوں نے
 میرا حق بلبیا مگر میں نے اپنا حق چھوڑ دیا۔ جب اس قسم کے مہل جوابات حضرت
 نے کہے تھے تو عمر ماس نے کہا کہ اے معاویہ اب کی مرتبہ ایسا خط لکھ کہ جس میں اونکی
 مذمت و استخفاف ہو اور اون کے طریقہ کی برائیاں ہوں اور ابو بکر و عمر کے ساتھ
 اونکی عداوت کے حالات ہوں اور ان دونوں کی کافی سے زائد مدح
 سرائی ہو تاکہ علی کو غصہ آئے اور ان دونوں ابو بکر و عمر کے متعلق اپنے

لکھ دیں کہ اون دونوں نے حضرت کے
 حق کو غصب کیا معاویہ برابر مکر و فریب
 سے بھرے ہوئے خط حضرت کی خدمت میں
 بھیجتا تھا تاکہ حضرت دہوکہ میں آکر اپنے
 دل کی حالت ابو بکر و عمر کے متعلق
 لکھ دیں تاکہ اہل شام کو سنا کر حضرت
 کی دشمنی کو اونکے دلوں میں بیٹھا دے مگر
 حضرت جب معاویہ کے ان خطوط کا جواب
 دیتے تھے تو بالکل مبہم اور گول گول
 الفاظ ابو بکر و عمر کے ظلم کی تصریح نہیں

دل کی بات کا اظہار کر دیں پس معاویہ نے موافق مشورہ عمر و عاص ایک خط لکھا جس میں اصحاب کی بے انتہا ثنا و صفت بیان کرتے کرتے یہ عبارت لکھی۔

فكان افضلهم مرتبة واعلاهم
عند الله والمسلمين منزلة الخليفة
الاوّل الذي جمع الكلمة والهدى
وقاتل اهل الردة ثم الخليفة
الثاني الذي فتح الفتوح و
الامصار واذل رقاب المشركين
الى ان قال لقد حسد ابوبكر
والتويت عليه وسمعت
امره وقعدت في بيتك واستغوى
عصاة من الناس حتى تاحروا
عن بيعته ثم كرهت خلافة
عمر وحسدته استطلت مدته
وسررت بقتله والظهرت الثما
بعصابه حتى انك حاولت قتل

بحیث مرتبہ مسلمانوں میں سب سے افضل
اور خدا اور مسلمانوں کے نزدیک بحیثیت
منزلت سب سے اعلیٰ ابوبکر خلیفہ اول تھے
جنہوں نے کلمہ کو جمع کر دیا اور دعوت
اسلامی کو مجتمع کر دیا اور اہل ردہ سے
مقاتلہ کیا پھر ان کے بعد عمر خلیفہ ثانی کا
مرتبہ ہے جنہوں نے کثرت فتوحات
کئے اور شہروں کی بنیاد ڈالی اور مشرکین
کی گردنوں کو جھکا دیا (اسکے بعد معاویہ
نے لکھا) اے علیؑ تم نے ابوبکر سے حسد کیا
اور برابر بناؤ کیا اور ان کے امر کے منافی
کی کوشش کرتے رہے اور اپنے گھر میں
بیٹھکے لوگوں کو ورغلائے رہے تاکہ
ان کی بیعت باز رہیں تم نے عمر کی خلافت

ولدہ لائنہ قتل قاتل ابیہ ثم
 حسد عثمان ونشرت مقابحہ
 وطوبیت محاسنہ وطعنت
 ففقهہ ثم فودینہ ثم فسدہ
 شمر فی عقلہ واغریت بہ
 السفہاء من من اصحابک
 وشیعۃک حتی قتلوہ بہ
 بحضر منک (الی ان قال) و
 تساق کما یساق الجمال المحفوف
 ثم فھضت الان تطلب الخلاۃ
 وتلاک من امانی النفوس
 فدع البجاج والعبث جانبا
 وادفع الیناقلہ عثمان واعد
 الامر شوری بین المسالین
 لیتفقوا علی من هو لله رضا
 (الی ان قال) ولیس لاک ولا لھما
 عندی الا السیف الخ
 سے کراہت کا اظہار کیا اور ان سے
 حد کیا اور انکی دت کو طویل سمجھے
 اور چپکے چپکے اونکے قتل کی تدبیریں کرتے
 رہے اور ان کی مصیبت و بلا پر اظہار
 شہادت کرتے رہے یہاں تک کہ جب انکی
 صاحبزادے عبداللہ نے اپنے باپکے
 قاتل کو قتل کیا تو تم نے عبداللہ کے قتل
 کا قصد کیا پھر تم نے عثمان سے حد کیا
 اور ان کی برائیوں کو طشت از بام
 کیا اور اچھائیوں کو پوشیدہ کیا اور انکی
 فقرہ اور دین اور ان کی سیرت و عقل
 پر طعن و تشنیع کی اور اپنے شیعوں اور
 دوستوں کو انکی مخالفت پر برنگیختہ
 کیا یہاں تک کہ ان لوگوں نے اوہیں
 تمہارے سامنے قتل کر ڈالا یہاں تک
 لکھتے لکھتے معاویہ نے لکھا) اور تم وہ
 دن بھول گئے کہ تمہیں کہینچا گیا جس طرح

کہ اؤٹ کو نکھیل ڈال کر کہینچتے ہیں اور مخالفت کی جاہ میں لڑائی پر آمادہ ہوئے
ہو اور یہ تو دلوں کی تمنائیں ہیں ورنہ کچھ حصول نہیں ہے پس اب بھی ان فغول
عداوتوں اور لغو باتوں کو چھوڑ دو اور عثمان کے قاتلین کو ہمارے حوالہ کر دو
اور امر خلافت کو مسلمانوں کی طرف واپس کر دو کہ وہ دوبارہ شور مچی کر کے کسی ایسے شخص
پر اجماع کر لیں جو اللہ کا پسندیدہ ہو (یہاں تک لکھتے لکھتے معاویہ نے لکھا) اور تمہارے
لئے اور تمہارے اصحاب کے لئے میرے پاس سوائے تلوار کے کچھ نہیں ہے۔

حضرت امیر المومنین نے اس خط کا جواب بھی مثل سابق نہایت مجمل اور مبہم
دیا اور اپنی رائے کو فسادات کے خیال سے نہایت سنجیدگی کیساتھ حوالہ قلم کیا جو
نبج البلاغہ میں موجود ہے۔

بہر حال حضرت کی تحریرات اور آپ کے مقابل کی تحریرات سے واضح ہو گیا کہ
حضرت خلفائے ثلاثہ کو اپنے حق کا غاصب غیر مستحق سمجھتے تھے اور بالکل صاف
اس لئے نہیں لکھتے تھے کہ فسادات کے بڑھ جانے اور اپنے دشمنوں کی زیادتی
کا قومی اندیشہ تھا کیونکہ خلفاء کی خلافت کو تسلیم کرنے والے نسبت اولیٰ گو
کے زاید تھے کہ جو انہیں خلیفہ تسلیم نہیں کرتے تھے بلکہ حضرت علی کو خلیفہ برحق
جانتے تھے۔

جنانچہ علامہ ابن ابی الحدید شرح نبج البلاغہ جلد ۲ ص ۲۳۶ سطر ۵ میں
تحریر فرماتے ہیں۔

کانوا یعتقدون امامۃ یعنی اکثر اہل شام و عراق خلافت ابو بکر
 الشیخین الاقلیل من خوا و عمر کے عقیدت مند تھے اور حضرت علی کے
 شیعوں خلافت شیخین کو باطل سمجھتے تھے کہ تم کو
 الشیعۃ۔

ہم اپنے مقصد کی تائید میں چند تاریخی واقعات پیش کرتے ہیں جن سے معلوم
 ہوگا کہ اہل شام حضرات اہلیت اور ادن کے فضائل و مناقب سے بالکل بے خبر تھے
 سوائے خلفائے ثلاثہ کے اہلیت کے ناموں سے بھی ناواقف تھے۔ اور یہ نبی اکرم
 کی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ آپ کے فضائل پر پردہ ڈالا جا رہا تھا بلکہ میں تو یہ کہوں گا
 کہ یہ خلفاء کی سیاسی کارروائیوں کا اثر تھا کہ عموماً اور معاویہ کو خصوصاً شام وغیرہ
 کی سلطنت محض اس وجہ سے دیدی کہ اپنی خلافت کو اس تدبیر سے تقویت پہنچے گی
 کیونکہ نبی ہاشم سے بنی امیہ کی دشمنی انتہائی درجہ تک پہنچ چکی تھی چنانچہ مروج
 الذہب جلد ۲ ص ۱۰۸ پر ہے کہ ایک شخص نے علیؑ کی تعلق پوچھا تو لوگوں نے کہا وہی علی
 جو فاطمہ کے باپ ہیں (معاذ اللہ) اوسنے کہا کہ کون فاطمہ لوگوں نے کہا کہ وہی جو
 رسول اللہ کی بی بی عائشہ کی بیٹی ہیں اور معاویہ کی بہن ہیں اوس نے کہا وہ علی کیا
 ہوئے کہا گیا کہ وہ توحید جنین میں قتل ہو گئے۔

نیز اسی تاریخ میں ہے کہ شہر بغداد میں ایک شخص نے حاکم سے پوچھا کہ
 سلمان شخص زندیق ہے حاکم نے کہا کہ اوس کا کیا مذہب
 اوس نے کہا کہ رافضی وغیرہ حاکم نے کہا کہ تجھے کیوں ذکر علم ہوا اُس نے کہا کہ وہ

لتخرجن اولاً حرقتما علی من فیہما منکوائیں اور ان لوگوں کو اطلاع دی
 قلیل لہ یا ایا حص ان فیہما کہ اس ذات کی قسم کہ جسکے قبضہ میں عمر
 فاطمۃ فقال ان فخر جوفنا یعوا الا کی جان ہے نکلتے ہو تو نکلو ورنہ پہونکر
 علیاً۔ گلا اس گھر کو مع ان کے جو اس میں ہیں
 کسی نے کہا کہ اے عمر اس گھر میں تو رسول اللہ کی بیٹی فاطمہ بھی ہیں عمر نے کہا کہ ہوا
 کریں۔ پس یہ حالت دیکھ کر وہ لوگ گھر سے نکل پڑے اور اگر بیعت کر لی مگر علی نے
 بیعت نہ کی۔

اسکے بعد علامہ ابن قیثمہ تحریر فرماتے ہیں ملاحظہ ہو جلد اول ص ۱۳ الامامۃ
 والسیاستہ طبع اول مصر۔

ثم قام عمر فمشی معہ جماعۃ حتی پھر عمر بار دوم آمادہ ہوئے اور ایک عجمی
 اتوا باباً لخمۃ فدقوا الباب فینما کو لیکر فاطمہ کے دروازہ پر پہونچے اور
 سمعت اصواتهم نادات باعلی وق الباب کیا پس جب فاطمہ زہرانے
 صوتھا یا ابت یا رسول اللہ اپنے دروازہ پر شور و غل کی آواز سنی
 ماذا القینا بعدک من ابن الحنظل تو نہایت دروناک بلند آواز سے اپنے
 وابن ابی قحافۃ فلما سمع القوم باپ کو بکاریں اے بابا اے خدا کے
 صوتھا و بکاءھا انصر فوا بآبیین رسول آپ کے بعد دیکھئے خطاب کے بیٹے عمر
 وکادت قلوبہم تتصدع و اور ابو قحافہ کے بیٹے ابو بکر سے ہمیں کیا

کباد ہم تنفطرو بقی عمر و معہ
 قوم فاخر جوا علیا مضوا بہ الی
 ابی بکر فقالوا لہ با یع فقال ان
 انا لما فعل فہ قالوا اذا و
 اللہ الذی لا الہ الا ہون ضرب
 عنقت قال اذا تقتلون عبد اللہ
 و اخار سولہ قال عمر اما عبد
 اللہ فنعم و اما اخو سولہ
 فلا و ابو بکر ساکت لا ینکم
 فقال لہ عمر الاتا مرفیہ
 بصرک فقال لا اگر ہد علی شئی
 ما کانت فاطمۃ الحنبہ فلتخی
 علی بقبر رسول اللہ یصیم
 ویبکی وینادی یا ابن ام ان
 القوم استضعفونی و
 کاد یقتلوننی
 کیا تکلیفیں پہنچ رہی ہیں پس جب لوگوں
 نے فاطمہ زہرا کی گریہ و زاری کی تو اسنی
 تو فاطمہ کے دروازہ سے روتے ہوئے
 اس حالت سے پہنچے کہ قریب تھا اون کے دل
 ٹسکا فتنہ ہو جائیں اور اون کے جگر شق
 ہو جائیں لیکن عمر اور انکی معیت میں چند
 آدمی پھر بھی کھڑے رہے اور بالا حضرت
 کو گھر سے نکالا اور پکڑ کر ابو بکر کے پاس لے
 گئے اور حضرت سے کہا کہ بیعت کرو حضرت
 نے کہا اگر بیعت نکروں تو کیا کرو گے
 کہا کہ آپ کی گردن اوڑا دیں گے۔
 حضرت کہا کہ تو کیا خدا کے بندہ اور
 رسول خدا کے بھائی کو قتل کر دو گے
 اسپر جناب عمر نے کہا کہ خدا کا بندہ
 کہنا تو ٹھیک مگر رسول اللہ کا بھائی
 کہنا غلط اور ابو بکر خاموش بیٹھے ہوئے
 تھے پس عمر نے ابو بکر سے کہا تم علی کے متعلق کیوں نہیں حکم دیتے ہو ابو بکر نے کہا

کہ جب تک فاطمہ زہراؑ ان کے پہلو میں ہیں ہم ان کو مجبور کرنا نہیں چاہتے (چنانچہ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۹۱ میں ہے کہ اصحاب فاطمہؑ عذاب میر نے بیعت نہیں کی، حضرت علیؑ ان لوگوں کے پاس سے اٹھ کر قبر رسول پر آئے اور چھین مار مار کر رونے لگے اور فریاد کی یا بن ام ان القوم استضعفونی وکادوا یقتلونی
 اے میرے بھائی قوم نے مجھے کمزور سمجھ لیا ہے اور قریب ہے کہ مجھے قتل کر دیں۔

جناب امیر المومنینؑ فرمایا کہ یہ لوگ میرے قتل پر آمادہ ہیں اسکے متعلق علامہ سمائی کتاب لاساب میں لکھتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کے معنی جو بخاری و ترمذی اور ابن ماجہ کے استاد ابوسعید عبادہ ابن یعقوب مروی ہے قال ابو بکر

تفعل یا خالدا ما امرتک بہ (اے خالد میں نے جس کا حکم دیا ہے وہ کا کا نہ کر) شریف عمر بن ابراہیم حسینی سے کوفہ میں پوچھے اس نے کہا کہ ابو بکرؓ نے خالد کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا بعد میں ابو بکرؓ نے اس حکم سے پشیمان ہوئے اور خالد کو اس فعل سے منع کر دیا (تشفی ص ۱۲) از تاریخ اسلام ص ۱۱۱

نیز علامہ ابن ابی الحدید لکھتے ہیں کہ ابو بکر باہلی اور اسماعیل نے امام شعبی سے روایت کی ہے کہ ابو بکرؓ نے عمر اور خالد کو علیؑ اور زبیرؓ کے بیجا پس عرو گھر میں گس گئے اور خالد باہر کھڑے رہے عمر نے زبیر سے کہا یہ تلوار تمہارے ہاتھ میں کیسی بھر زبیر نے کہا علیؑ سے بیعت کرنے کیلئے تیار ہے اور گھر میں کچھ اور بھی آدمی تھے مقدادؓ اور بنی ہاشم پس عمر نے تلوار کی نچل گھر کے ایک پتھر پر ماری اور توڑ دی اور

زیر کو پکڑ کر باہر نکالا اور خالد سے کہا کہ اس کو پکڑ لے اور گھر کے باہر خالد کے
 ساتھ بہت سے آدمی تھے جو ابو بکرؓ نے بھیجے تھے علیؓ اور زبیرؓ کے مقابلہ پر پس عمرؓ
 دوبارہ گھر میں گئے اور علیؓ سے کہا اوٹھو اور بیعت کر لے نہ اوٹھے پس عمرؓ نے ہاتھ
 پکڑ کر کہا اوٹھو علیؓ نے انکار کیا پھر زبیرؓ بدستی گھسیٹ کر زبیرؓ کی طرح علیؓ کو بھی خالد کے
 حوالہ کیا خالد نے ان دونوں کی مشکینہ نذہ لیں اور عمرؓ اور ان کے ساتھی ان کو
 کو بازو کر لے لے لوگ کھڑے ہوئے دیکھتے تھے اور مدینہ کے بازار لوگوں سے بہرے ہو
 تھے فاطمہؓ عمرؓ کے بغل پر بہت چھین اور بہت سی ہنسی عورتیں اور ان کے علاوہ دیگر
 عورتیں فاطمہؓ کے پاس جمع ہو گئیں فاطمہؓ نکل کر اپنے دروازہ تک آئیں اور باواز بلند
 کہاتے ابو بکرؓ کیسی جلدی تم نے اہلبیت رسولؐ کو مغلوب کر لیا اے ابو بکرؓ خدا کی قسم
 تاحیات تم سے بات نہ کروں گی (شرح نہج البلاغہ جلد ۱ ص ۲۸۵)

برادران اسلام کو یہ خیال نہ پیدا ہو کہ علیؓ کو اس طرح عمرؓ نے پکڑ کے کیونکہ باہر
 نکال لیا اور مشکینہ بھی بازو لیں کیا علیؓ ایسے کمزور اور بودے تھے انہیں تو اللہ
 غالب کا خطاب مل چکا تھا۔

کیونکہ ہم حضرت علیؓ کے تلوار نہ اٹھانے کی مفصل بحث پیش کر چکے ہیں اور بتایا
 ہیں کہ حضرت اُس عہد کی وجہ سے مجبور تھے جو رسول اللہؐ نے لیلیا تھا اور نیز مدینہ
 طیبہ کا احترام حضرت کی نظریں تھا ورنہ حضرت علیؓ اور دیگر بنی ہاشم کی تلوا یہیں
 اگر نیام سے باہر ہو جاتیں تو مدینہ کی زمین خون سے رنگین نظر آتی لہو کی ندیاں

بہنے لگیں مگر اللہ نے اطاعت خدا اور رسول کے ایسے نازک موقع پر بھی علیؑ کی تیوریوں پر بل نہیں آئے اور اس سخت منزل کو صبرِ محکم سے گزاری دیا۔

حضرت کو زبردستی باندھ کر لیجانے کے متعلق معاویہ نے بھی اپنے خط میں لکھا ہے جیسا کہ ہم نے اسی بحث میں معاویہ کا پورا خط نقل کیا ہے

ناظرین! اس خط کو ملاحظہ فرمائیں اسی خط کے جواب میں حضرت امیرؓ نے پیچیدہ فرمایا ہے ملاحظہ ہو۔ شرح نہج البلاغہ جلد ۲ ص ۲۳۶ طبع ایران

وقلت انی کنت اقادما لبقاد الحلی او معاویہ تو نے جو یہ لکھا ہے کہ میں ابوبکر
المختوش حتی ابایع ولعمر الله لقد کی بیعت کیلئے اس طرح باندھ کر کہینچا
اردت ان تذم مدحت وان تفهم گیا کہ جس طرح اونٹ نکیل ڈال کر کہینچا
نافضمت وما علی المسلم من غصنة جاتا ہے تو نے معاویہ خدا کی قسم تو نے
فان یکون مظلوما ما لم یکن شکا اپنے اس بیان سے میری مذمت کرنا چاہتا
فی دینہ ولا ھرتا با بیقینہ عقی مگر مع کر دی اور مجھے ذلیل و رسوا
کرنا چاہتا تھا مگر تو خود ذلیل و رسوا ہو گیا کیونکہ کسی مسلمان کا مظلوم ہونا اوسکیلئے
عیب نہیں ہے جبکہ وہ اپنے دین و ایمان پر باقی ہے اور کسی قسم کا شک لا عقی نہیں
ہوا ہے۔

نیز عقدہ فرید جلد ۲ ص ۶۲ طبع مصر میں ہے۔

فاما علی والعباس والزبیر ففقدوا لیکن علی اور عباس اور زبیر بیعت ابوبکر

فی بیت فاطمة حتی بعثت
 (ابوبکر) الیہم عمر بن الخطاب
 لیخرجہ من بیت فاطمة وقاتل
 ان ابوا فقاتلہم فاقبل بقبس
 من نار علی ان یغرم علیہم للدار
 فلقیتہ فاطمة فقالت ینابین الخطا
 اجئت لتعرق دارنا قال لغم او
 تدخلوا فی ما دخلت فیہ الامۃ
 کیوں خطاب کیے گئے کیا اس ارادہ سے یہ آگ لیکر آیا ہے کہ ہمارے گھر کو بھونکے
 عمر نے کہا کہ ہاں اسی لئے آیا ہوں ورنہ جس بیعت میں تمام امت داخل ہو گئی ہے
 تم لوگ بھی داخل ہو جاؤ۔

اس مضمون کی بکثرت دہائیں ہیں اور بے شمار کتب المہنت میں بھی واقعہ درج
 ہے اگر ہم ان تمام عبارتوں کو لکھیں تو اس کیلئے ایک مستقل کتاب کی ضرورت
 ہے لہذا ہم فلک النجاة اور امینۃ مذہب نبی سے اون کتب المہنت کے حوالے
 لکھ دیتے ہیں جن میں عمر کے متعلق فاطمہ کے گھر جلانے اور لکڑیاں جمع کرنے کا قصہ
 موجود ہے۔

تنزیل الحال جلد ۳ ص ۱۳۹ وازالہ الخفاء جلد ۲ ص ۲۹ و ص ۱۷۹ و تاریخ الامم

والملوک جلد ۲ ص ۱۹۸ و تاریخ ابوالفدا جلد ۱ ص ۱۵۶ و ص ۱۶۲ و تاریخ کامل ابن
 اثیر جلد ۱ ص ۱۱۳ و فرج الذہب جلد ۹ ص ۱۵۹ و استیعاب برعاشیہ اصابع جلد ۲
 ص ۲۵۵ و تاریخ غمیس جلد ۲ ص ۱۶۹ شرح بیج البلاغہ ابن ابی الحدید جلد ۱ ص ۱۳ و
 ص ۱۳۲ و جلد ۲ ص ۱۹ و ص ۲۰ و ردضہ المناظر برعاشیہ کامل جلد ۱ ص ۱۱۳ و
 ملل و نمل شہرستانی جلد ۱ ص ۳۵ و تحفہ اثنا عشری ص ۲۹۲ و الفاروق شبلی
 حصہ اول ص ۱ و حدیث حق ص ۱۱ کتاب المقتضی ص ۲۵ و منتخب کثر الحال بر
 عاشیہ مسند ابن جنبل جلد ۲ ص ۱۴۲ و غیرہ

انگریزی تواریخ کے حوالے

سکسز اوف شمشنگٹن اردنگ طبع لندن ص ۲ و ڈیون پورٹ مترجم طبع لکھنؤ
 ص ۱۳ و ڈیکلائن اینڈ فال اوف دی رومن امپائر طبع لندن جلد ۲ ص ۱۹
 و اوکلی کی ہسٹری اوف دی سیرسز طبع لندن ص ۸۳ و غیرہ
 ان مصائب و الام کا یہ اثر ہوا کہ جناب فاطمہ شیعین سے مرتے دم تک ناراض
 رہیں اور کبھی بات نہ کی چنانچہ الامامہ و اسمیاستہ جلد ۱ ص ۱۲ مطبوع مصر میں
 قالت لشد تکما ابو بکر و عمر الامام جناب فاطمہ زہرانے ابو بکر و عمر سے فرمایا
 تم معارضہ رسول اللہ یقول رضا کہ کیا تم دونوں نے رسول اللہ کو یہ کہتے
 فاطمہ صحن رضائی و سخط ہوئے نہیں سنلے کہ فاطمہ کی رضا

فاطمة من سخطي فن احب فاطمة
 فقد احبني ومن ارضى فاطمة
 فقد ارضاني ومن اسخط فاطمة
 فقد اسخطني قالوا نعم سمعنا
 من رسول الله قالت فاني اشهد
 الله وملائكته انكما اسخطتما
 وما ارضيتاني ولئن لقيت النبي
 لاشكو نكما اليه فقال ابو بكر انا
 عائد بالله تعالى من سخطه
 وسخطك يا فاطمة شمانتجب
 ابو بكر يكي حتى كاد نفسه ان
 تزهد وهي تقول والله لا ادعو
 الله عليك في كل صلوة اصليها
 فرماياك في هر نمازك بعد تمھارے لئے خدا سے دعاۓ بد کروں گی۔

نیز صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۲ طبع مصر ہے۔

فغضبت فاطمة بنت رسول الله
 فخرت ابا بكر فلم تنزل مھاجرته
 پس جنابِ اعلیٰ زہرا ابوبکر سے غضبناک
 رہیں اور ہمیشہ الگ میں کبھی بات نہ کی

حتی توفیت وعاشت بعد نہ کی یہاں تک کہ وفات پائی اور آخرت رسول اللہ ﷺ اسٹھس کے بعد چھ ماہ زندہ رہیں۔

نیز صحیح مسلم جلد ۲ ص ۹۱ میں ہے۔

وحدثت فاطمة علی ابی بکر جنابِ فاطمہ ابوبکر سے رنجیدہ رہیں پس اپنے فہرتہ فلم تکلمہ حتی توفیت الگ ہیں کبھی بات کی یہاں تک کہ انتہا وعاشت بعد النبی ﷺ فرمایا تو اودن کے شور ہر حضرت علی نے فلما توفیت دفنھا نزوحھا علی رات کو دفن کیا اور ابوبکر کو دفن و کفن لیل اولیٰ یوزن بھا ابوبکر نماز میں شریک کیا اور خود نماز پڑھی وصلى علیھا

ان روایات کے بعد واضع ہو گیا کہ حضرت امیر المؤمنین خلفائے ثلاثہ کو خلیفہ وجانشین نہیں سمجھتے تھے بلکہ خود اپنی ذات والا صفات کو اس منصب کا مستحق سمجھتے تھے۔

حضرت پر نہایت جبر و تشدد کیا گیا جس کی فریاد قبر رسول پر جا کر کی۔ اسی طرح فاطمہ زہرا کو اس قدر اذیتیں پہونچائی گئیں کہ نہایت ناراض ہو کر قتال فرمایا اور خبازہ پر شرکت نماز و کفن و دفن سے خلفا کو ممنوع رکھا اس قدر اذیت کہ نماز خبازہ میں بھی شرکت گوارہ نہ کی۔

پس ایسی صورت میں حضرت علی کا خلفا کے ہاتھ پر ہاتھ رکھ دینا وغیرہ کسی

طرح بیعت نہیں کہا جاسکتا۔ ابتدائے بحث میں ہم لکھ چکے ہیں کہ بیعت حقیقی معنوں میں اس وقت ہوتی ہے جبکہ بیعت کرنے والا اسکو اپنا برحق پیشو سمجھتا ہو۔

لہذا بردان اسلام کو چاہئے کہ اس عقیدہ کو اپنے دلوں میں راسخ کر لیں اور باطل کو شوق و حق پوش افراد کے مکر و فریب سے متنبہ رہیں۔

ہم آخر بحث میں اتنا اور عرض کرتے ہیں کہ حضرت امیر المومنین نے جب بے انتہا سختیاں دیکھیں اور رستی باندھ کر کہنے لگے تو آپ نے ان ناقابل برداشت سختیوں کے بڑاشت کر لینے کے بعد قبر رسولؐ پر فریاد کی اور اس آیت کی تلاوت کی یا بن اہران القوم استضعفونی وکاد اذیقتلونی۔ (اے بھائی قوم نے مجھے کمزور سمجھ لیا ہے اور قریب ہے کہ مجھے قتل کر دیں) یہ آیت جناب ہارون کے قول کی نقل ہے جس طرح جناب ہارون نے اپنی قوم کی تکلیفوں اور سختیوں پر اپنے بھائی جناب موسیٰ سے فریاد کی تھی اسی طرح جناب علی مرتضیٰ نے قوم کی سختیوں اور تکلیفوں پر اپنے بھائی سے فریاد کی۔

اور حضرت جناب ہارون کا قول اس لئے نقل فرمایا کہ لوگوں کو جناب موسیٰؑ کی یہ حدیث یاد آجائے۔

یا علی انت منی بمنزلہ ہارون
من موسیٰ الا انہ لا بنی بعدک
لے علی تمہیں مجھ سے وہی نسبت ہے جو ہارون
کو موسیٰ سے حاصل تھی لیکن میرے بعد کوئی
نبی نہ ہوگا۔ (صحیح بخاری جلد ۶ ص ۳)

جناب امیر المومنین نے آنحضرتؐ کو یا بن اہل تعلیم قرآن و معارف و احکام کے مطابق کہا ہے چنانچہ قرآن مجید میں دادی کو بھی ماں کہا گیا ہے۔ اور حضرت امیرؑ اور رسول خداؐ کی دادی حقیقی نہیں اسی بنا پر حضرتؐ نے یا بن اہل کہہ کر پکارا ہے۔ ملاحظہ

ہو قرآن مجید پارہ ۳ رکوع ۱۵

مِحْرَمَاتٌ عَلَيْكُمْ اَتَّهَاتُكُمْ تَمْرُ تَحَارِي مَائِيں حرام کی گئیں۔

اس آیت میں اُحماات سے مراد مائیں اور دادیاں بھی ہیں اور لفظ اُحماات کہ جو اُم کی جمع ہے۔ جس طرح ماں کو شامل ہے اسی طرح دادی کو بھی شامل ہے۔ نیز شنفری شاعر فصیح و بلیغ نے اپنے قصیدہ کے مصراع اول میں لفظ بنی اُمی کہا ہے یعنی میرے بھائیوں کا لالہ وہ لوگ اسکی حقیقی ماں کے بیٹے نہ تھے ملاحظہ ہو۔

اقیہ و ابی اھی صد و درمیکم اے میری بھائیو اپنی سوار کی سینه دیکھو
بہر حال حضرت امیرؑ کا یہ فقرہ اہل تشیع و دونوں کی کتابوں میں مذکور ہے
جیسا کہ ہم نے پیشتر حوالہ دیا ہے۔

موجودہ زمانہ کے مفسدین کی ہم نے پیشتر کئی خیانتیں پیش کی ہیں اور اپنے براؤں
اسلام کو اوکن فریب پر تہ نہ کر دیا ہے۔ علاوہ اُن خیانتوں کے چند خیانتیں اور پیش
کرتے ہیں۔

پہلی خیانت۔ حضرت امیر المومنینؑ کے اس نصیحت آموز خطبہ میں کی گئی ہے جو حضرت

نے عثمان کے متنبہ کرنے کیلئے ارشاد فرمایا ہے کہ حضرت کا یہ خطبہ اس وقت کا ہے جب مظالم عثمانی حد سے سوا ہو گئے اور اصحابِ رسولِ مصیبتیں ڈھائی گئیں اُن کے حقوق غصب کیے گئے دینِ رسول میں بے تین کی گئیں۔

چنانچہ ابوذرؓ اور معاذؓ کی ایک صاحبزادی کے مدینہ سے جنگل میں نکلوا دئے گئے حالانکہ یہ وہ صحابی تھے کہ جنابِ رسول خداؐ نے ان کو صادق القول اور حق گو کا لقب دیا تھا اور جرمِ فقط یہ تھا کہ رسول اللہؐ کی یہ حدیث بیان کیا کرتے تھے اور وہ مظالم کے بعد

حدیثِ رسولؐ اذ املت بنی امیہ ثلاثین رجلاً اتخذوا بلاداً
 اللہ دو کلا وعباد اللہ خولا و دین اللہ دغلا یعنی جب بنی امیہ کے
 مردوں کی تعداد تیس پوری ہو گئی اور اس وقت خدا کے بلاد کو مالِ غنیمت اور
 خدا کے بندوں کو لونڈی غلام سمجھنے لگے اور خدا کے دین کو مکاری کے طور پر اختیار
 کریں گے تاریخ ابنِ واضح و تاریخ مسعودی و تاریخ خمیس جلد ۲ ص ۲۹۱

عبداللہ بن مسعودؓ حضرت کے جلیل القدر صحابی کہ جبکہ متعلق آنحضرتؐ نے
 فرمایا تھا کہ جس کو قرآن کی تعلیم مقصود ہو وہ عبداللہ بن مسعودؓ سے حاصل کر لے
 مگر عبداللہ بن مسعودؓ کو جنابِ عثمان نے حیوانِ زشت کہا اور مسجدِ نبویؐ میں
 دُکوتا بنا ڈیا کہ اونکی دُوسیلیاں ٹوٹ گئیں اور جرمِ فقط یہ تھا کہ اپنا جمع کردہ
 قرآن جنابِ عثمان کو نذر آتش کرنے کو نہیں دیا تھا تاریخ ابنِ واضح و تاریخ خمیس

جلد ۲ ص ۲۹۱)

جناب عمار یا سر جناب سو بخدا کے متنازع صحابی جنکے متعلق رسول اللہؐ نے فرمایا تھا اما عمار فقد ملئ ايمانا من قرقره الى قدمه عمار يا سرنا سرتا قدم ايمان سے ملو ہیں۔

انہی بزرگ صحابی رسول کو خود عثمان اور چند لوگوں نے ملکر اپنے گھر میں بند کر کے اتنا مارا کہ انکی کھال اڑ گئی اور ان کے مات و شکم پر اتنی لائیں ماری کہ سپوش ہو گئے اور تنق کا مارضہ لاحق ہو گیا اور جرم فقط یہ تھا کہ اصحاب رسول کے شکایتاں لکھ کر عثمان کے پاس لیگئے تھے (الامامۃ والسیاستہ ص ۵۵ جلد ۲ تاریخ مخفیں جلد ۲ ص ۲۸۸ و ۲۸۹ و تاریخ ابوالفدا)

مظالم عثمانی کی فہرست کما تک لکھیں کہ تب تاریخ اُن کے مطالع سے ملو ہیں اس وقت ہم ایک خط نقل کرتے ہیں جو مدینہ کے رہنے والوں نے اصحاب رسول و تابعین کے نام بھیجا تھا اس خط سے ان کے بدعات کا بھی پتہ چل جائیگا۔ ملاحظہ کیجئے الامامۃ والسیاستہ جلد اول ص ۵۹ طبع مصر واقعہ حصار عثمان سطر ۱ طبع اول۔

| | |
|----------------------------------|----------------------------------|
| بسم الله الرحمن الرحيم | بسم الله الرحمن الرحيم |
| اولین و بقية الشورى | اولین و بقية الشورى |
| الى من مبصر من الصحابة | اولین و بقية الشورى |
| اور تابعین کو جو کسی شہر میں ہوں | اور تابعین کو جو کسی شہر میں ہوں |

والتابعین اما بعد ان تعالوا
 الینا وتدروا خلافة رسول
 الله فان کتاب الله قد بدل و
 رسول الله قد غیرت واحکام
 الخلفیین قد بدلت فتشاهد
 من قرأ کتابنا هذا من بقية
 اصحاب رسول الله والتابعین
 باحسان اقبل الینا واخذ الحق
 لنا واعطانا فاقبلوا الینا
 ان کنتم تؤمنون بالله و
 الیوم الآخر و اقیمو الحق علی
 المنهاج الواضح الذی فاقیم
 علیه نبیکم الخ

معلوم ہو کہ جلد ہماری طرف آؤ اور غلات
 رسول کی خبر لو کیونکہ خدا کی کتاب میں
 تبدیلیاں کر دی گئیں۔ اور سنت رسول
 میں تغیر کر دیا گیا اور ابو بکر و عمر کے احکام
 بدل دیئے گئے پس اصحاب رسول اور
 تابعین میں سے جو ہمارے اس خط کو
 پڑھے ہم اُس کو قسم دیتے ہیں کہ ہماری
 طرف فوراً آئے اور ہماری دادرسی
 کرے اور ہمارا حق ہکو دلوئے پس
 اگر تم خدا اور روز قیامت پر ایمان
 رکھتے ہو تو جلد ہماری خبر لو اور حق کو
 اُس راستہ پر قائم کرو کہ جس واضح
 راستہ پر آنحضرت بھیڑ گئے تھے۔

ہمارے برادران اسلام کو جب مظالم عثمان کی حالت معلوم ہو گئی تو
 اب ہم اُس خطبہ کو لکھتے ہیں جو حضرت نے عثمان کے نفاذ میں فرمایا ہے اور
 ہم اس خطبہ کو علامہ ابن ابی اکمدید کی شرح نہج البلاغہ سے پیش کرتے ہیں
 ملاحظہ ہو شرح نہج البلاغہ جلد اول ص ۵۱ سطر ۳ مطبع ایران

من كلامه عليه السلام لعثمان بن عفان لما اجتمع الناس الى ميد المؤمنين وشكوا اليه ما تقوموا على عثمان وسألوا مخاطبته واستغاثا له فدخل على عثمان فقال ان الناس وراعي وقد استسفر في بينك وبينهم والله ما درے ما اقول لك لا أدلك على امر لا تعرفه انك لتعلم ما سبقناك الى شئ فخيرك عنه ولا خلونا بشئ فنبخله وقد رايت كما راينا وسمعت كما سمعنا وصحبت رسول الله كما صحبنا الى اخره

یہ حضرت کا کلام جو عثمان ابن عفان سے اس وقت فرمایا ہے جبکہ لوگوں نے مجمع ہو کر امیر المؤمنین علیہ السلام سے عثمان کے مظالم کی شکایت کرتے ہوئے حضرت کو اوسکے اور اپنے درمیان میں سفیر بنا کر عثمان کے پاس بھیجا ہے پس حضرت علی عثمان کے پاس گئے اور یہ فرمایا کہ عثمان لوگ میرے پس پشت موجود ہیں اور مجھے اونہوں نے اپنے اور تمہارے درمیان سفیر بنا کر بھیجا ہے اے عثمان خدا کی قسم میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں تمہیں کیا سمجھاؤں اور کون سے وہ واقعات بتاؤں کہ جسے تم واقف نہیں جو واقعات ہمیں معلوم ہیں وہ سب تمہیں معلوم ہیں ہم تمہیں کسی ایسی شے کی خبر دینے نہیں آئے ہیں جو تم سے پہلے ہمیں معلوم ہوئی ہو اور نہ کوئی واقعہ ایسا پوشیدہ ہی ہے کہ جس کی تمہیں اطلاع دیں تم نے سب واقعات دیکھے ہیں جیسے ہم نے دیکھے ہیں اور تم نے سب حالات سنے ہیں جیسے ہم نے سنے ہیں اور تم تو صحبت رسول بھی اٹھائے ہوئے ہو جیسے

ہم نے صحبت کا شرف حاصل کیا ہے۔ (یعنی باوجودیکہ صحبت سول کا شرف حاصل کر چکے ہو اور آنحضرتؐ کے خلق سے واقف ہو اور بہرہ مظالم) حضرت کے نفع کے آخری فقرات یہ ہیں۔

فلا تكون لمرءان سيقۃ يسوء
حيث شاء بعد جلال السنو
تقضى العمر فقال له عثمان كالم
الناس في ان يوجلوني حتى اخرجهم
اليهم من مظالم فقال عليه
السلام ما كان بالمدينة فلا
اجل فيه وما غاب فاجله و
احرك اليه

دیکھو عثمان تم اپنے کو مروان کے قبضہ میں نہ دو کیونکہ وہ جب چاہتا ہے اور جہاں چاہتا ہے تمہیں کیسے لیجا تا ہے اور اب تو تمہارا سن وہ نہیں رہا کہ تم اپنا اچھا بڑا نہ سمجھ سکو اس پر عثمان نے کہا کہ اچھا تو مجھے آپ کچھ دنوں کی مہلت دلو اور مجھے تاکہ میں منتظما ت کر سکوں اور ان کے مطالبات پورے کر سکوں حضرت نے فرمایا جو مطالبات مدینہ

سے متعلق ہیں ان میں مہلت کی ضرورت نہیں اور جو مقامات مدینہ سے دور ہیں اونکے لئے اتنی مدت کافی ہے۔ کہ مترا خط وہاں پہنچ جائے۔

حضرت امیر کی یہ عبارت تمام تر مظالم عثمانی سے تعلق رکھتی ہے مگر مفسدین نے ان واقعات کو نہ ذکر کئے لوگوں کو دھوکہ دینا چاہا ہے اور حضرت امیر کو علم و عمل میں عثمان کے مساوی قرار دیا ہے مگر حایہ برادران اسلام کو اچھی طرح معلوم ہو گیا کہ دنیا پرست لوگوں کی حق پوشی ہے ورنہ کہاں باب مدینۃ العلم جو

علوم اولین و آخرین کا حشر شد کہ جسکے علم الناس بعد الرسول ہونے پر امت کا
اسماع ہے (نیا ص ۱۰۷) اور کہاں بقول عائشہ نقل (روضۃ الاحیاء
جلد ۳ ص ۱۲) اور بقول اصحاب سول مبدل کتابت و سنت سول جیسا کہ گذرا
اسکے علاوہ ہم ترجمہ فرمائے اِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نَعْلَمُ کی صحت پر علامہ ابن
ابی الحدید کی شرح دلیل پیش کرتے ہیں کہ جس سے بالکل واضح ہو جائیگا کہ یہ
فقہ عثمانی نظام سے متعلق ہے ملاحظہ ہو۔

شرح نیج البلاغہ علامہ ابن ابی الحدید جلد اول ص ۱۰۵ سطرہ طبع ایران
واقسم علی ذلک انہ لا یعلم لافہ حضرت امیر نے جو اس امر کی قسم کھائی
لا یعرف امر ایچھلہ امی من ہذا کہ وہ کوئی ایسا واقعہ نہیں جانتے تھے کہ
الاحداث خاصۃ و ہذا حق جس کے عثمان ناواقف ہو یہ اسلئے قسم
لان علیا لم یکن یعلم منہما ما کہاں کہ درحقیقت ان نظام عثمانی میں
یچھلہ عثمان بل کان احداث کوئی حادثہ ایسا نہ تھا کہ جو جناب امیر کو
الصبیان فضلا عن العقلاء معلوم ہو اور عثمان کو معلوم نہ ہو اور قسم
الممیزین یعلمون و جمہی الصوا حضرت کی حق تعالیٰ کیونکہ حضرت علی کوئی
والخطاء ایسا حادثہ عثمانی نہیں جانتے تھے کہ جس سے
عثمان تغیر ہو بلکہ کم سن بچے تک صواب خطائے عثمانی سے واقف تھے جو جائیکہ جناب
عقل و تمیز۔

دوسری خیانت حضرت کے اس خطبہ میں لکھنی ہے کہ جو حضرت نے خولج کے متعلق ارشاد فرمایا ہے اور اول و آخر چھوڑ کر درسیانی عبارت کو نقل کیا گیا ہے۔ جسکو نظر ہر اپنے مقصد کیلئے مفید سمجھا گیا ہے لہذا ہم خائنین کی خیانت کے انہار کیلئے اس عبارت کو چند سطر اوپر سے نقل کرتے ہیں۔

فشارتہ شرار الناس ومن دمی تم لے خوارج شر پر ترین مردم ہو اور
به الشیطان مرامیہ و ضربہ قم وہ ہو کہ جنگے ساتھ شیطان کہیں
یتھہ و سیھلک فی صنفان ^{معت} کہیلا اور جسکو ابھی طمع گمراہ کیا دیکھو
مفرط یندھب به الحب الی غیر میرے بارے میں دو گروہ ہلاک ہو
الحق و مبغض مفرط یندھب به گے ایک تو وہ محبت خالی جنگی محبت اسے
البغض الی غیر الحق و خیر الناس غیر حق تک پہنچا دے (جیسے نصیری)
فی حالہ المظال و وسط فالرہ اور ایک وہ عدو کہ جس کا بغض الحق
والزھوا السواد الا عظم غیر حق تک پہنچا دے۔

فان ید الله علی الجماعۃ وایاکم (جیسے جو حقے درج پر ملنے والے)
والفرقة فان الشاذ من الناس اور بہترین مردم (جو نہ تو مرتبہ سے
الشیطان کما ان الشاذ من بڑا کہ خدا تک پہنچاتے ہیں اور نہ مرتبہ
الغنم للذئب سے گھٹاتے کہ امتیو کا محکوم بناتے ہیں)
اسی راستہ کو تم ہی اختیار کرو اور سواد اعظم کا اتباع کرو کیونکہ اسی گروہ مؤمنین

رحمت خدا کا ہاتھ ہے اور یاد رکھو جو اس سے الگ ہو گا وہ اسی طرح شیطان کا شکار ہو گا جیسے بیڑ اپنے گلہ سے نکل کر بیڑیے کا حصہ ہو جاتی ہے۔ اس خطبہ میں حضرت نے خوارج کو نصیحت فرمائی ہے اور انہیں اپنی جلدعت کی طرف دعوت دی ہے۔ یہ چند معدود لوگ تھے جو حضرت کے لشکر سے الگ ہو گئے تھے۔ حضرت نے انہیں افتراق سے ڈرایا ہے۔ اور سوادِ اہم سے خود حضرت کا گروہ مومنین مراد ہے۔ نہ کہ ہر زمانہ کی کثرتِ تعداد و نہ تعداد میں معادیکہ لشکرِ حضرت زائد تھا لہذا چاہئے کہ وہ حق پر ہو جائے یا اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے مقابل جو لشکر تھے وہ تعداد میں زائد تھے لہذا چاہئے کہ وہ حق پر اور گروہ انبیاء باطل پر ہو جائے لہذا معلوم ہوا کہ خوارج کے مقابلہ میں حضرت کی جماعت سوادِ اہم تھی اسی کی طرف حضرت نے خوارج کو دعوت دی ہے اور مخصوص خوارج سے حضرت کا خطاب ہے یا م خطاب انہیں ہے۔ جیسا کہ مفسدین نے عام خطاب امر و لکیر اپنی بے سوادگی کا ثبوت دیا ہے اگر یہ فتنہ گر افراد نبی البلاغ کی فہرست دیکھ لیتے تو انہیں اس خطبہ کے متعلق یہ لفظ طہانے کلام و الا احتجاج علی الخوارج والھنی عن الفرقة یعنی یہ کلام حضرت کا خوارج پر محبت پرورد کرنے اور انکو نفرت سے روکنے کے متعلق ہے یا علامہ محمد عبدہ مفتی دیا مصر کی شرح جو اسی بیچ البلاغ مطبوع مصر میں ہر صنف کے تحت میں موجود ہے دیکھ لی ہو تو یا شرح بیچ البلاغ علامہ ابن ابی الحدید کے ص ۴۶ جلد اول کا مطالعہ

کر لیا ہوتا وہاں یہ الفاظ ملجائے ومن کلامہ ۱۴ قالہ للمخوارج یعنی حضرت کا وہ کلام ہے کہ جو خوارج سے متعلق ہے۔ مگر اس قدر آسانیوں کے بعد پھر اس مخصوص کلام کو عام لکھ کر عوام کو دہو کہ دنیا انتہائی خباثت و فتنہ پرداز کی دلیل ہے۔ ہمارے برادران اسلام ایسے خطرناک افراد سے قطع تعلق کر کے اتحاد مابین المسلمین کا ثبوت دینگے۔

تیسری خیانت حضرت کے اوس خطبہ میں لگئی ہے جو حضرت نے عباس اور ابوسفیان سے اس وقت ارشاد فرمایا تھا جبکہ ابوبکر کی بیعت ہو چکی تھی اور لوگ بیعت میں داخل ہو چکے تھے اور حضرت امیر انحضرت کے دفن و کفن میں مشغول ہو نیکی وجہ سے محروم کئے جا چکے تھے کیونکہ خلفائے ثلاثہ انحضرت کا جنازہ بے غسل و کفن چھوڑ کر سقیفہ میں چلے گئے اور اس وقت وہاں سے واپس ہوئے جب انحضرت دفن ہو چکے تھے (کنز العمال جلد ۳ ص ۱۴۰ و تاریخ طبری جلد ۳ ص ۱۹۸) انحضرت کے غسل و کفن میں حضرت علیؑ اور عباسؑ افضل و ثم و اسامہ و شقران شریک تھے مگر غسل فقط حضرت علیؑ ہی نے دیا کیونکہ انحضرت نے فرمایا تھا کہ غسل کے سوا کوئی دوسرا شخص مجھے غسل نہ دے ورنہ اندبا ہو جائے گا۔ تاریخ ابن دردی و تاریخ مخمس جلد ۲ ص ۱۸۹ و طبقات بن سعد و استیعاب ص ۲ جلد ۱) غرض جب ابوبکر کو بیعت ہو چکی اور لوگ بیعت میں داخل ہو چکے تو عباس اور ابوسفیان نے حضرت سے کہا کہ ہم آپ کی بیعت کر لیں ہم ان لوگوں سے افضل ہیں لہذا یہ لوگ مستحق

خلافت نہیں ہو سکے حضرت نے ان کے جواب میں ارشاد فرمایا۔

ایما الناس شقوا احوالهم
بسفن النجاة وعر جوعن طريق
المنافرة وضعوا تيجان المفارقة
افلح من كفص بجناح ادا مستلم
فالح ماء اجن ولقمة يغص
بها اكلها ومجتنى الثمرة لغير
وقت ايناعها كالزراع بغير ارضه
فان اقل يقولوا حوص على الملك
وان اسكت يقولوا جزع من
الموت هي هات بعد الليثا و
التي والله لا برايطا لبانس
بالموت من الطفل بشدء امه
بل اندجحت على مكنون علم
لومجحت به لا اضطر بستم
اضطرابا لامر شية في الطول
البعيدة

لے لوگوں فتون کی موجوں کو نجات کی
کشتیوں کی مدد سے دفع کر دو یعنی
یہ جو فتنہ تعقیف سے احکام اسلام تباہی
میں آرہے ہیں اور رسول اللہ کی تائی
ہوئی شریعت مٹ رہی ہے اسکی اصلاح
کا طریقہ یہ اختیار کرو کہ اہلبیت سول سے
احکام شرع کا سبق لو اور انہیں کے
دامن سے شک کو تاکہ تمہیں صحیح
احکام خدا اور سول معلوم ہوں اور
تمہاری نجات ہو جائے کیونکہ ہم اہلبیت
ہی کشتی نجات ہیں۔

حضرت نے لفظ من نجات سے سن حضرت
کی اس حدیث صحیح کی طرف اشارہ
فرمایا ہے مثل اہلبیتی کسفینۃ
من رکبھا غنی ومن تخلف عنھا
غرق وهوی (صواعق مرقومہ)

ابن حجر مکی ص ۱۱۱ سطر ۵ مصرعہ اولیٰ وکبیر ووسط و متغیر طرانی منہ
 احمد بن حنبل تاریخ ابن حبیرہ تاریخ حاکم حلیۃ الاولیاء مسند بزار مناقب
 معاذ بنی وغیرہ از اراج المطالب ص ۳۸۱ و ۳۸۲ (یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ
 میرے اہلبیت کی مثال ایسی ہی ہے جیسے کشتی نوح۔ جو سوار ہو گیا اس کی نجات
 پائی اور جس کشتی کو چھوڑ دیا غرق ہو گیا اور ہلاکت میں پڑ گیا۔ پس معلوم ہوا کہ اہلبیت
 سفینۂ نجات میں ہی مطلب کو حضرت نے بیان فرمایا ہے کہ اہلبیت کے ذریعہ
 احکام کی تباہی کو دور کر سکتے ہو لہذا (میں چاہئے کہ راہ منافرت (یعنی منافرت
 حسبی نہ ہو) سے بچو اور فخر و مباہات کے تاج کو اتار دو (جو اور زائد تکلیفوں کے
 سبب بن گئے) کیونکہ اس وقت جو شخص گوشہ نشینی اختیار کر لیا وہ ہی مصیبتوں
 سے نجات پائے گا (نہض بجناح کا ترجمہ ہم نے گوشہ نشین ہو جانا موافق شرح
 علامہ ابن ابی اکمد جلد ۱ ص ۲۰ کیا ہے اور مدح حقیقت اس فقرہ کا مطلب یہ ہے
 کیونکہ نہض بجناح اس طائر کیلئے کہا جاتا ہے جس کے پر ٹوٹ گئے ہوں اور
 وہ اپنے پروں پر زور دیکر زمین سے اُڑھٹا ہو اور ایک طرف مجبور پڑا رہتا ہو)
 یا اس وقت جو شخص آرام پائے گا جو صلح و آشتی سے کام لے گا کیونکہ اس وقت
 بیعت سفینہ سخت تلخ پانی کی طرح ہے اور اس فقرہ کی طرح ہے جو حلق میں پس
 کر رہ جائے اور نہ باہر ہی نکلتا ہو اور نہ پیٹ ہی میں جاتا ہو اسکے بعد حضرت کلمہ
 نزلع اور سکوت و خاموشی کے وجہ بیان کرتے ہیں پھل کی پتلی سے پہلے پھل

کا توڑنے والا ایسا ہی ہے کہ جیسے غیر مناسب زمین میں کاشت کرنے والا یعنی جس طرح زمین شور و غیر مناسب میں کاشت کرنے والا کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا یونہی بغیر وقت کے پھل توڑنے والا کوئی فائدہ نہیں حاصل کر سکتا (مطلب حضرت کا یہ ہے کہ اب خلافت طلب کرنے اور ان لوگوں سے اس منصب کے نکلنے کا وقت نہیں ہے) کیونکہ اب اگر اب میں اون سے خلافت نکالتا ہوں تو کہینگے کہ علی ملک کی حرص میں جنگ کرتے ہیں اور اگر خاموش رہتا ہوں تو کہینگے علی موت سے ڈر گئے حالانکہ جھوٹے ادب بڑے سے بڑے میدان جنگ میں میری تیغ آزمائی دیکھ لینے کے بعد ان کا یہ خیال بعید از انصاف ہے خدا کی قسم! بوطالب کا فرزند تو موت سے ڈرتا مانوس ہے کہ طفل شیر خوار اپنی ماں کی بھاتیوں سے بھی اتنا مانوس نہ ہوگا میری خاموشی کی یہ وجہ نہیں ہے بلکہ میں آنحضرت کی وصیت کی وجہ سے مجبور ہوں اگر میں اس وصیت کو میں ظاہر کر دوں تو لوگ اس طرح مضطرب و متحیر ہو جائیں گے جس طرح گہرے کنوئیں میں طویل رستی متحرک و مضطرب ہوتی ہے۔

یہ جو کچھ ہم نے اس خطبہ کا ترجمہ کیا ہے وہ علامہ ابن ابی الحدید کی شرح نہج البلاغہ جلد ۱ ص ۳۸ کے موافق کیا ہے چنانچہ علامہ موصوف حضرت کے فقرہ مکشون علیہ کے متعلق تحریر فرماتے ہیں ملاحظہ ہو کتاب مذکور کا صفحہ مذکور

وهذا الإشارة الى الوصية یہ فقرہ حضرت علیؑ کا اس وصیت کی طرف
التي خص بها الله قد كان اشارہ ہے جو آنحضرتؐ مخصوص طور پر

من جملتها الاصر بترك النزاع حضرت علی کو فرمائی تھی جس میں یہ حکم
 فصدء الاختلاف علیہ بھی تھا کہ اے علی تم ان لوگوں سے
 ابتدائی زمانہ میں برسرِ پیکار نہ ہونا (یہ وہی وصیت ہے کہ جس میں ابتدائی کچھ خصوص
 زمانہ بتا دیا گیا تھا کہ جس میں ترکِ نزاع کا حکم تھا پس حضرت کے حروبِ جملِ صفین
 وغیرہ سے معلوم ہوا کہ وہ مخصوص زمانہ کہ جس میں خاموش رہنے کا حکم تھا وہ ما
 خلافتِ ثلثہ سے متعلق تھا)

بہر حال بیاناتِ سابقہ سے برادرانِ اسلام پر واضح ہو جائے گا کہ حضرت
 خلفائے ثلثہ سے بے حد ناراض اور بے انتہا کدہ رستے یہاں تک کہ ان کو کاذب
 و خائن و فاد و آثم وغیرہ بھی کہا کیونکہ حضرت پر مظالم کی پورش کر دی گئی تھی
 اور جنابِ فاطمہؑ زہراؑ بارہ جگہ رسولؐ کہ جنگی آنحضرتؐ تعظیم فرماتے تھے اور کئی
 برابر جگہ دروازہ پر حکمِ خدا اسلام کرتے ہے ایسی ناراضی ہوئیں کہ تاحیاتِ سلام کا
 جواب تک نہ دیا (الامامہ و السیاسہ) اور آخر یہ کہہ کر دنیا سے اٹھیں کہ اپنے
 بابا جان سے خدا و ملائکہ کی گواہی کے ساتھ شکوہ کروں گی۔

نیز یہ مطلب بھی اظہر من الشمس ہو گیا کہ حضرت علیؑ اگرچہ اپنے بازوؤں میں
 وہی قوتِ خدا ولا رکھتے تھے کہ جبکہ جو ہر بد و احد کے میدان میں ظاہر ہو چکا
 تھے مگر جنگ کر نیے خصِ عہدِ رسولؐ و احترامِ مدینہ و غیرہ کی وجہ سے مجبور
 ہو گئے تھے میں رستی باندھی گئی دروازہ پر آگ اور لکڑیاں بھی سب کی گئیں زبردستی

گھسیٹو گھر سے نکالے بھی گئے قتل کی تدبیریں بھی کی گئیں حق خلافت و بلغ ذک
 میں غصب کیا گیا دوستوں کو پٹے ہوئے لائیں لگے ہوئے پسلیاں ٹوٹے ہوئے
 بھی دیکھا مگر وارے ثابت قدم وصی اور اللہ سے تیرا صبر کہ چہرہ پر شکن
 نہ آئی۔

ایسے ہی پُر آشوب زمانہ اور آئندہ اس سے بدتر آنے والے زمانہ کے لئے
 کہ جس میں ملی کا نام لینے والا اور دوستی کا اظہار کرنے والا واجب القتل سمجھا
 جائے حضرت امیر نے بحیثیت خلیفہ حقیقی اپنا فرض سمجھتے ہوئے اپنے دوستوں کو
 بچانے کی تدبیریں کیں اور زمانہ آنحضرت ہی سے پیشینگوئیوں کو سنکر اس کا کافی غلام
 کیا منجملہ و مقرر تدابیر کے ایک تدبیر اپنے دوستوں کے بچانے کی یہ بھی تھی کہ اپنے
 بیٹوں کے نام وہی رکھے جو خلفائے جور کے نام تھے تاکہ اگر کسی وقت خلفاء
 کے متعلق اظہار نفرت کے کلمے دوستوں کی زبان پر آجائیں اور میرا دوست
 سمجھ کر انھیں سزائے سخت دی جائے اور ان خلفائے جور کی طرح سر لگی کچا
 تو اپنی جان بچانے کے لئے وہ کلمات میرے بیٹوں کی طرف منسوب کر کے مجھ
 سے دشمنی کا اظہار کر سکیں اور اس طریقہ سے اپنی جان محفوظ کر سکیں۔ جیسا
 کہ آنحضرت نے جناب عمار یا سر کو تعلیم دی تھی جیسا کہ ہم تفسیر کبیر کے حوالہ سے
 باب تقیہ میں پیش کر چکے۔

جو لوگ ہمیشہ مظالم پر کمر بستہ رہے اور اہلیت اور اونکے دوستوں کے حق

کے پیادے رہے اور اموی و عباسی سلطنتوں نے انہیں ہر انسانیت سوز و شریعت کش فعل و عمل کی آزادی دیدی انہیں چونکہ کبھی ایسے پرہیزگار و متاثر سے دوچار نہیں ہوا پڑا کہ جو دوستان آل اطہار کو پیش آئے اسلئے آج نہ قرآنی حکم اور نبوی امر کا مذاق اڑاتے ہیں اور تقیہ کے معنی معاذ اللہ سمجھتے ہیں۔ جو نہ کسی لغت سے ثابت اور نہ کوئی آیت و حدیث اوپر گواہ جیسا کہ ہم بحث تقیہ کو عقلی و نقلی دلائل سے ثابت کر چکے۔

ہمارے اس موضوع کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت امیر خلفائے ثلاثہ سے برابر ناراض رہے اور انہیں سے کسی ایک کی بیعت نہیں کی کیونکہ حقیقی معنوں میں بیعت واقع ہی نہیں ہوئی نہ حضرت نے ان کو برحق پیشوا سمجھا اور نہ برضاد و رغبت اطاعت کی لہذا صحیح معنوں میں حضرت نے ہرگز بیعت نہیں کی مگر کفر آشنا افراد بیعت علی مرتضیٰ کے ثبوت میں فقہ و جامع مکرہا (یعنی بکبر و اکراہ حضرت نے بیعت کر لی) پیش کرتے ہیں جس سے اتحاد خلفاء بر دلیل لاتے ہیں مجھے انکی بے سواد ہی پر تعجب ہے کہ اگر خلفاء میں اتحاد تھا تو یہ بیعت بکبر و اکراہ کیونکر ہوئی جیسا کہ اس لفظ مکرہا سے ثابت ہے کہ جبر کیا گیا۔ حضرت بیعت پر راضی نہ تھے لہذا اتحاد نہ تھا اور چونکہ بکبر و اکراہ ہاتھ پر ہاتھ رکھ لیا گیا لہذا بیعت نہیں ہوئی کیونکہ بیعت میں پیشوا کو برحق پیشوا سمجھنا ضروری ہے اور حضرت نے پیشوا سمجھنا نہیں ورنہ بکبر و اکراہ جاتا لہذا نہ تو اتحاد ہی ثابت ہوا اور نہ بیعت کا واسطہ ملا۔ والسلام علیہم وعلیٰ آئینہ

(۱) سیرت سلوی کا ایک ورق

از قلم مجربہ حضرت فخر المحققین العیلامولانا العید علی نقی صاحب
مجتہد العصر دام ظلہ

دنیا میں ایسے افراد کی کمی نہیں جو ذاتی مفاد کے مقابل میں مذہبی و ملی مفاد کو پامال کر دیں لیکن ایسے افراد بہت کم ہیں جو اجتماعی مفاد کی خاطر اپنے شخصی ذاتی مقاصد و اغراض پر پانی پھرنا گوارا کریں۔

انسان کی عام ذہنیت اسکو اغراض شخصیہ کی چار دیواری میں محدود رکھتی ہے اور اسکی فہم و طبع یہ ہے کہ وہ اپنے ذاتی مفاد کے مقابل میں دنیا کی کسی چیز کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنے کی ضرورت محسوس نہ کرے اور پھر تنگ نظری یہ ہے کہ وہ دوسرے انسان کو بھی اپنے ہی اوپر قیاس کر کے اس کے طرز عمل کو اپنے زاویہ نظر اور معیار ذہنیت سے جانچنے کی کوشش کرتا ہے۔

اس طرح تعلق کے نکالنے میں وہ ٹھوکریں کھاتا ہے اور غلطیاں کرتا ہے جسکی ذمہ دار اسکی پست ذہنیت ہے اور کچھ نہیں۔

حالانکہ عقل و تدبیر کا اقتضایہ ہے کہ بلند افراد کے طرز عمل کو اون کی شانِ شانِ بلند ذہنیت کے مطابق اور پست افراد کے طرز عمل کو ان کے مطابق نقطہ نظر

سکڑی والا چشمہ نہ لگے۔
اسکو رسالہ ہفت روزہ "مختار" میں شائع کیا گیا ہے۔

(۱) یہ مضمون اخبار "الواحد" ثلث بنبریں شائع ہوا تھا اور پھر اس رسالہ کے موضوع سے اس کا انتہائی تعلق ہے

سے جانچا جائے لیکن عام طور سے ایسا نہیں ہوتا۔
 انسان کی بلند ترین صفت یہ ہے کہ جب مفاد شخصی اور مفادِ نوعی و
 اجتماعی میں تصادم ہو تو مفادِ نوعی کو مقدم رکھا جائے۔ انسان کی بلند صفت
 یہ ہے کہ وہ فرضِ شناسی کو ہر مقام پر مقدم رکھے اگرچہ وہ اُسکے کسی نفسانی جُتھ
 کے خلاف ہو۔

انسان کی بلند صفت یہ ہے کہ وہ امانت و دیانت کو ہر موقع پر ملحوظ رکھے
 چاہے وہ اپنے دشمن کیساتھ کیوں نہ ہو۔

ہر امر میں ذاتیات کا مد نظر ہونا اور اپنی نفسانی محبت یا عداوت کو ہر بات
 میں دخل دینا یہ تو پست فطرت اور پست طبیعت افراد کا کام ہے جن میں حیوانیت
 کا عنصر انسانیت سے زیادہ کارفرما ہوتا ہے اگرچہ انسان کی اکثریت ہمیشہ اسی
 مسلک پر قدمزن ہے لیکن اکثریت کو اگر معیار صداقت قرار دے لیا جائے
 تو ہر اخلاقی اُپست فطرتی اور منصفہ پروازی تہذیبِ تمدن اور کمال و شرف
 اور ہر کمال و شرفِ علم و ہنر ان کیلئے نقص و عیب بن جانا ضروری ہے۔
 لیکن یہ انوس ہے کہ دنیا بلند ہنسرد کے طرزِ عمل کو ہمیشہ اپنی ذہنیت
 کے تحت میں دیکھتی ہے اور اوس سے نتیجہ غلط نکالتی ہے۔

حضرت امیر المومنین علی ابن ابی طالبؑ کی ذاتِ دنیائے اسلام میں
 اسلامی تعلیمات کا مکمل نمونہ اور انسانی اوصاف و کمالات کا بہترین مجسمہ تھی۔

حضرت کی شیرازن تمام خصوصیات سے ملو ہے جو ایک انسان کی کامل انسانیت کے جوہر سمجھے جاسکتے ہیں اس لئے حضرت کی سیرت میں پہلو بہت زیادہ نمایاں نظر آتا ہے کہ حضرت نے کبھی اسلامی و اجتماعی معاملات میں اپنی ذاتی مخالفت اور نفسانیت - دشمنی و عداوت کو دخل نہیں دیا اور نہ امانت و دیانت کے مقابلہ میں عام نفسانی جذبات کو مقدم رکھا بلکہ ہمیشہ امانت و دیانت کے خیال کو ذاتی غرض و مقاصد اور خیالات و جذبات پر مقدم کیا۔

دنیا کہ جو خود اپنے اور اپنے فرعونہ پیشواؤں کے طرز عمل کی بنا پر اس بات کی مادی ہو گئی ہے کہ وہ ہر بات میں شخصی غرض کا پہلو مد نظر رکھے حضرت کے اس طرز عمل سے یہ نتیجہ نکالتی ہے کہ حضرت کچھ کوئی ذاتی اختلاف کسی سے تھا ہی نہیں اور آپ انسانی ربط و محبت اور دوستی و مودت رکھتے تھے حالانکہ اگر تھوڑی سی لمبند نظری کو صرف کیا جاتا تو معلوم ہوتا کہ ذاتی اختلاف کیساتھ مصلح عامہ کی طرف صحیح رہنمائی کرنا وہ صفت ہے کہ جو انسانی اوصاف کا جوہر امتیاز ہے اور وہی امیر المومنین کے طرز عمل میں نمایاں طور پر نظر آتی ہے۔

یہ وہ خصوصیت ہے کہ جس سے امیر المومنین کے واقعات زندگی میں تاریخ کے ورق ملو ہیں اور جن کی صورتیں مختلف ہیں۔

کافرا بایں سلطنت لینے وہ کہ جنہوں نے امیر المومنین کے تمام اوصاف و کمالات اور استحقاق و اختصاص حق شمس پوشی کر کے خلافت کے تخت کو حاصل کیا

اور ملت اسلامیہ کے تاجدار اور صاحب اقتدار سبکدوش اور صلح قوم و ملت کے
 واحد و عویدار ہوئے۔ انھوں نے شکلات کے موقع پر آپ سے مشورہ لئے
 اور آپ نے وہ مشورے دیئے جو مفاد اسلامی کے لئے حقیقتاً صحیح اور مناسب
 وقت تھے اور جن کے خلاف ہونا مفاد اسلامی کے لئے انتہائی مضرت و اسباب
 ملاحظہ ہو پہلا مشورہ غزوہ روم کے متعلق جو بیخبرانہ میں مذکور ہے۔
 جب حضرت عمرؓ نے جنگ روم میں خود اپنے جانے کے متعلق حضرت سے مشورہ
 کیا حضرت نے فرمایا:-

| | |
|-----------------------------|--|
| قد نوکل الله لاهل هذا الدين | خداوند عالم نے اس دین کے متعلق |
| باعزاز الحوزة وسترا العودة | یہ ذمہ داری لی ہے کہ اُس کے مرکز کی |
| والذي نصرهم وهم قليل لا | تقریب ہو اور کمزوریوں کی پردہ پوشی |
| سينصرون ومنهم وهم قليل | ہو اور اُس نے اُن کی مدد کی جب تک |
| لا يمتنعون حتى لا يموت اناك | تھے کوئی مدد کرنے والا نہ تھا اور انکی |
| مقاسير الى هذا العدو | حفاظت کی جب کہ تم تھے خود اپنی حفاظت |
| بمنفسك فلتعلم فتنتك | پر قادر نہ تھے، وہ اب بھی موجود ہے |
| لا تهن للمسلمين كانهة دون | زندہ ہے اور مرنے والا نہیں اگر |
| اقتضى بلادهم فليس بعدك | آپ خود دشمنوں کے مقابلہ نہ کئے اور |
| مرجع يرجعون اليه فابعد | جنگ ہوئی اور آپ نے شکست کھائی |

الیہم رجلاً تجرباً واحفـز
معہ اهل البلاء والنـصیحۃ
ان دشمنوں کی سرحد کے قریب ہوگی اُٹھے
اظهر للہ فذاک ماتحب ان
کآپ کے شکست کھانے کے بعد ہاں
تکن الاخری کنت روء للنا
کوئی ایسا شخص نہ ہوگا جس کی طرف
وہ رجوع کریں لہذا بہتر یہ ہوگا کہ آپ
ومشابة للمسلمین۔

ایک تجربہ کار شخص کو روانہ کیجئے اور اُسکے ساتھ بھیجئے ان اشخاص کو جو
سختیاں جنگ کی اُٹھانے کی طاقت اور صداقت و اخلاص رکھتے ہوں۔
اس صورت میں اگر خداوند عالم نے غلبہ عطا کیا تو یہی آپ کا مقصد ہے
اور اگر معاملہ نوع دیگر ہو تو آپ تو یہاں موجود ہی ہیں جسکے پاس مسلمان ہیں
آئیں گے اور پناہ لیں گے۔“

کتنے افسوس کا امر ہے کہ اس مشورہ سے یہ نتیجہ نکالنے کی کوشش کی جاتی
ہے کہ حضرت علیؑ اپنے زمانہ کے بادشاہ سے انتہائی محبت رکھتے تھے۔
اور ان کی جان کو عزیز سمجھتے تھے جب ہی حضرت نے فرمایا کہ ایسا نہ ہو
آپ جائیں اور شہید ہو جائیں تو پھر مسلمان بے سرپرست رہ جائیں گے اور
کوئی اُن کا والی دوا رث نہ ہوگا۔ حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ یہ خیال حقیقت حال
اور مشورہ کے الفاظ سے بہت دور ہے۔

اس امر پر ذرا سنجیدگی سے غور کرنے کی ضرورت ہے کہ حضرت

علیؑ نے مشورہ کے موقع پر خلیفہ وقت کو جنگ کیلئے خود جانے سے کیوں منع کیا؟

کیا حضرت علیؑ کی سیاسی رائے یہی تھی کہ جو بادشاہ وقت اور خلیفہ زمانہ ہو اسکو کہیں جنگ میں خود جا کر شریک نہونا چاہئے بلکہ خود اپنی جگہ پر بیٹھ کر افواج کو بھیجا اور دور ہی دور سے انکو لڑانا چاہئے؟

ایسا تو نہیں ہے ورنہ خود حضرت جبکہ ظاہری طور پر سلطنت بادشاہت کے مالک ہوئے تو اس پر عمل کرتے اور خود مدینہ میں بیٹھ کر افواج کو روانہ کرتے یا کم از کم میدان جنگ کے قریب ہی لیکن معرکہ جنگ سے دور کوئی اپنا مرکز قائم کرتے اور خود جنگ میں شریک نہوتے حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ جتنی لڑائیاں آپ کے زمانہ میں ہوئیں سب میں آپ میدان جنگ میں موجود بلکہ تمام سپاہیوں کے آگے تلوار کیمنچے ہوئے دشمنوں کی صفوں کے اندر شمشیر زنی کرتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں لہذا یہ خیال تو صحیح نہیں ہے کہ حضرت کی رائے خلیفہ اسلام کے متعلق یہی تھی کہ اسکو اپنا مرکز نہ چھوڑنا چاہئے اور خود جنگ میں جا کر شریک نہو۔

پھر کیا یہ تھا کہ حضرت کو خلیفہ وقت سے محبت اتنی تھی کہ وہ انکے میدان جنگ میں جانے کے روادار نہ تھے اور یہ اندیشہ تھا کہ کہیں وہ شہید نہ ہو جائیں تو پھر مسلمان کا کوئی پرسان حال نہ ہوگا۔

یہ خیال بھی افسوس ہے کہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ حضرت امیر کو خلیفہ وقت سے لکتی ہی محبت کیوں ہوا، لیکن اس محبت کے مثل نہیں ہو سکتی جو آپ کو اپنے بھائی ہمشفق استاد اور معلم روحانی حضرت رسول اکرم کیساتھ تھی۔ حالانکہ تاریخ اسلام اس بات کی گواہ ہے کہ بڑی بڑی لڑائیوں میں ہمیشہ رسالتا تب میدان جنگ میں موجود ہوتے تھے اور کبھی حضرت علیؑ نے حضرت کو یہ مشورہ نہ دیا کہ حضور کا جنگ میں تشریف لے جانا مناسب نہیں اور حضور مدینہ ہی میں تشریف رکھیں اور لشکر روانہ فرمائیں۔ کیسے ایسا ہو کہ حضور شہید ہو جائیں پھر مسلمانوں کا کوئی والی و وارث نہ ہو گا باوجودیکہ جنگ احد میں رسالتا تب کو اتنے زحمت آگئے تھے کہ حضرت کی زندگی معرض خطر میں نظر آ رہی تھی اور بہت قریب تھا کہ حضرت شہید ہو جائیں لیکن اسکے بعد بھی جنگ خندق میں حضرت خود میدان جنگ میں موجود تھے اور حضرت علیؑ یا کسی صحابی نے بھی حضرت کو مدینہ ہی میں قیام فرمانے کا مشورہ نہیں کیا۔ حضرت علیؑ جتنا بھی خلیفہ وقت کو دوست رکھتے لیکن اپنے فرزند اور فرزدان رسول یعنی حسین علیہما السلام سے زیادہ دوست نہ رکھتے تھے۔

حالانکہ صفین و جمل و نہروان کی لڑائیوں میں یہ دونوں صاحبزادے اپنے پدر بزرگوار کے پہلو بہ پہلو جنگ میں شریک تھے اور حضرت نے کسی موقع پر بھی ان کو جنگ سے علیحدہ کر نیکی ضرورت نہیں سمجھی۔

کیا ان تمام واقعات کی موجودگی میں یہ دل کو لگتی ہوئی بات ہے کہ حضرت علیؑ نے صرف محبت کی وجہ سے حضرت عمرؓ کو جنگ میں جانے سے روکا۔ اور پھر محبت کی بنا پر جرات بحقیقت شامشورہ نہیں ہوا کرتا، اسے حضرت عمرؓ کو مانتے کی کیا ضرورت تھی اور اگر وہ حقیقتاً جنگ میں جانے کا ارادہ رکھتے تھے تو حضرت علیؑ کے صرف اس محبتانہ رویے سے وہ رُک کیوں گئے اور جنگ میں جانے کا خیال ترک کیوں کیا۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ حقیقت حال کچھ اور ہے اور حضرت علیؑ کا مشورہ کسی اور اندیشہ پر مبنی ہے جس کو حضرت نے اپنے الفاظ میں ظاہر بھی فرما دیا ہے لیکن عام ہندو کی حضرت خلیفہ ثانیؑ کے ساتھ خوش اعتقاد اور جذباتِ انلاص و محبت نے اس پر غور کرنے کا موقع نہیں دیا اور انہوں نے اس کو دوسرا لباس پہنا دیا۔

حضرت علیؑ کے یہ الفاظ خاص طور سے توجہ کے قابل ہیں اِنَّكَ مَتٰی تَسِيرُ اِلٰی هٰذَا الْعَدُوِّ بِنَفْسِكَ فَتَلْقَهُمْ فَيَتَنَكَّبُوْنَ اَمْ تَتَمَنَّٰی لِمُسْلِمٍ كَافَّةً دُوْنَ اَقْصٰی بِلَادِهِمْ فَلَيْسَ بَعْدَكَ مَوْجِعٌ يَّرْجِعُونَ اِلَيْهِ اس کا ترجمہ جو کیا جاتا ہے اور ہمارے پیش نظر ہے وہ ہے یہ تحقیق جھوٹ آپؑ اس دشمن کے سامنے خود جائیں گے اور خود ان سے مقابلہ کریں گے تو اگر ہمیں شہید ہو گئے تو پھر مسلمانوں کو کوئی جائے پناہ ان کے آخری شہر تک

کہیں نہ ملے گی کیونکہ آپ کے بعد کوئی ایسا شخص نہیں جس کی طرف مسلمان رجوع کریں۔“

افسوس ہے کہ یہ ترجمہ ان اشخاص کے ذاتی مقصد و خواہش کے کہنے ہی مطابق ہو لیکن ان الفاظ سے کوئی تعلق نہیں رکھتا جو اصل مشورہ کے اندر موجود ہیں۔

”تکلب“ کے الفاظ کے معنی ”شہید ہو گئے“ کم سے کم موجودہ عربی لغت کی نگاہ میں تو نایاب ہیں۔ بلکہ ”تکلب“ کے معنی ہیں، ”عدل“ یعنی اپنی جگہ سے ہٹنا اور منحرف ہونا اور یا دوسرے ”یعنی شکست کھانا۔“

بہر حال معلوم ہوتا ہے کہ امیر المومنین نے اس اندیشہ کا اظہار نہیں کیا ہے کہ آپ شہید ہو جائیں گے بلکہ یہ خیال ظاہر فرمایا ہے کہ کہیں آپ کو مدینہ جنگ سے ہٹنے کی ضرورت نہ ہو اور شکست اٹھانا نہ پڑے۔

حقیقت یہ ہے کہ رسالت اکبرؐ کیساتھ کی امتحانی لڑائیوں نے تمام افراد مہاجرین اور باخصوص ممتاز مہنتوں کے ثبات و استقلال اور بلند وصلگی و پرجہگرمی کی پوری آزمائش کر لی تھی اور کوئی پردہ باقی نہ رہ چکا تھا اُحد و احزاب، خیبر، حنین کے تلخ تجربہ حضرت علیؑ کے پیش نظر تھے اور وہ مرتع سلمے تھا کہ جب میدان جنگ کی سنان فضا اپنی تنہائی کے سناٹے کے ساتھ ان پرجہگرم اور جان نثار صحابیوں کے رسولؐ کو دعوت دیر ہی تھی

اور یہ مرکر بھی نہ دیکھتے تھے۔

خیبر کی یادگار سپلا رمی اور افسری فوج بھی سامنے تھی جس میں تمام فوج کے متفقہ آواز کی بنا پر شکست کی پوری ذمہ داری سالار کی بے ثباتی کے اوپر تھی اور حقیقت یہ ہے کہ سالار فوج کی کمزوری دے بے ثباتی کے بعد ممکن ہے کہ فوج کے قدم ٹھہریں اور وہ کوئی کامیابی حاصل کر سکے۔

رسالہ مکتبے زمانہ میں جو لڑائیاں پیش آچکی تھیں اور جن میں ہمیشہ فتح کا سہرا اسلام کے سر پر ہا اور زبردست سے زبردست بہادر لشکر مخالف کے زیر تیغ ہوئے اُنھوں نے اسلام کا رعب و دبدبہ قائم کر دیا تھا اور سالٹا ب کی اُن مشین گولیوں نے کہ میری اُمت کسریٰ و قیصر کے مالک پر قابض ہوگی سلطنت کے بھوکے عربوں میں ایک خاص جوش و ولولہ کی روح پھونک دی تھی جس کا نتیجہ یہ تھا کہ وہ دشمن کے سامنے اپنی جان سے ہاتھ دھو کر جاتے تھے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ فتح ہوتی تھی اور اسلام کی فاتحانہ طاقت کی ہیبت دلوں پر بڑھتی جاتی تھی اور یہ ہیبت خود ایک مستقل سبب ہو ا کرتی ہے افواج مخالف کی ہزیمت کا اُن فتوحات یا افواج اسلامی کے غلبہ کا فلسفہ کتنا ہی عمیق کیوں نہ ہو لیکن اس میں شبہ نہیں کہ وہ حضرت عمرؓ کیساتھ اتنا ہی تعلق رکھتا ہے کہ وہ افواج آپ کے روانہ کئے ہوئے اور آپ کی جانب سے بھیجے ہوئے تھے۔ بالکل اُسی طرح جیسے آج کل

کے سلاطین جنگ کے بھڑکتے ہوئے شعلوں سے علحدہ رہ کر عام مخلوق کو دنیا کے لئے آگے بڑھاتے اور ان کو پروانہ صفت اپنے شمع مقصد کی نذر کرتے اور ہزاروں لاکھوں آدمیوں کو کٹو کر فتح کا لقب خود اپنے لئے حاصل کرتے ہیں وہ ہی صورت اس زمانہ کی لڑائیوں کی تھی۔ جنگ کے خطرناک مصائب تلواروں نیزوں کا مقابلہ موت کے مونہ میں جلایا سب تمام مسلمانوں کا کام تھا اور حقیقی فتح کا سہرا انہیں کے سر۔

حضرت عمرؓ بیانات میں خود انتہائی درجہ محتاط تھے اور ایسے خطرناک موقعوں پر آگے بڑھنا اور ممالک میں اپنے تئیں ڈالنا پسند نہ کرتے تھے وہ میدان جنگ کی سختیوں سے واقف تھے اور خود اپنی ذاتی حالت اور دل کی طاقت سے دوسروں کی نسبت زیادہ مطلع۔ لیکن یہ واقعہ ہے کہ اکثر اوقات دوسرے اشخاص کے مبالغہ آمیز بیانات انسان کے احساسات و تخیلات پر ایسا اثر ڈالتے ہیں کہ وہ خود اپنے متعلق دھوکا کھا جاتا ہے۔

خوشامدیوں سے دنیا خالی نہیں اور خوش اعتقادی بھی کسی خاص زمانہ سے مخصوص نہیں ہے۔ جیسے کج کل کے مورخین اور ارباب سیر بڑے بلند بانگ دعاوی کیساتھ حضرت عمرؓ کو اسلامی فاتح اعظم کہتے اور تمام اسلامی فتوحات اور افواج اسلامی کے قلبہ کا سہرا آپؓ کے سر باندھتے

ہیں حالانکہ اس زمانہ میں خوشامد کا تو کوئی موقع ہی نہیں۔ جو کچھ بھی ہے وہ خوش اعتقادی ہے اُس زمانہ میں خود حضرت عمرؓ کے موخہ پر خوشامد اور خوش اعتقادی کے مفلوط جذبہ کا نتیجہ تھا کہ عام طور پر کہا جاتا ہوگا کہ یہ حبیبؓ کی برکت ہے اور آپؐ کا اثر ہے۔ پھر جب یہاں بیٹھے بیٹھے یہ حال ہے تو حضورؐ خود اگر میدان جنگ میں پہنچ جائیں تو کیا ہوگا۔ سپاہیوں کے دل ہاتھ ہاتھ بھر کے ہو جائیں گے، دنیا کو زیر و زبر کر دیں گے، بہار بھی سامنے آئیں تو ہٹا کر راستہ پیدا کرینگے اور ایک دم کے اندر میں ایرانی ملک پر قبضہ کریں گے۔

یہ خیالات ہوں گے جو عام طور پر حضرت عمرؓ کے گوشزد کئے جاتے ہوں گے جن کا اثر تھا کہ حضرت عمرؓ تمام سابق تلخ تجربوں کے باوجود جنگ کے میدان کو اپنے فتنہ قدموں سے عزت دینے پر آمادہ ہو گئے یہ وہ موقع تھا کہ مدبر اسلام اور حقیقی محافظ ملت حضرت علیؓ ابن ابی طالبؓ کو اسلامی عزت و وقار کی نسبت خطرہ کا احساس ہوا اور انھوں نے مناسب الفاظ میں حضرت عمرؓ سے اپنے خیالات کا اظہار کر دیا۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ رسالتِ مآبؐ کے زمانہ میں متعدد بار حضرت عمرؓ کو ذمہ دارانہ حیثیت سے میدان جنگ میں روانہ کیا گیا۔ لیکن وہ ایسا لڑک

موقع نہ تھا۔ حضرت عمرؓ کی شخصیت اُس وقت کتنی نمایاں ہوئی لیکن ایک فرمانبردار سے زیادہ نہ تھی۔ اگر صورت حال دگرگوں ہوئی اور شکست کی ناگوار صورت آئی تو وہ کتنی ہی غمناک ہو جاتا لیکن اسلام کی شکست کی مراد فساد نہیں ہو سکتی رسول اسلامؐ تو موجود تھے ہی ایک دوسرے قابل اعتماد شخص کے ذریعہ سے وہ اس کمزوری کا تدارک کر دیتے اور تیرہمیں دشمنوں کو شکست دیتے تھے جیسا کہ پیرا ہوتا رہا اور تاریخ اسلام میں وہ تمام واقعات محفوظ ہیں۔

لیکن اب صورت حال یہ تھی کہ وہ جن اسباب کی بنا پر بھر حال حضرت عمرؓ کو دنیا کے اسلام کے لئے ایک ممتاز حیثیت حاصل ہو چکی تھی اور خود مسلمانوں کے اندر آپؐ کے متعلق کتنا ہی اختلاف کیوں نہ ہو لیکن کفار کی نگاہ میں آپؐ بھر حال بادشاہ اسلام اور خلیفہ مسلمین اور جانشین رسولؐ کی حیثیت رکھتے تھے اور اسلئے اگر خدا خواستہ آپؐ کے میدان جنگ جانے پر کوئی ناگوار صورت پیش آتی اور آپؐ کو میدان جنگ چھوڑنا یا جنگ سے ہٹنا پڑتا تو یہ اسلام کی شکست ہوتی جس کے بعد پھر اسلام کو کوئی بار آوری حاصل نہیں ہو سکتی تھی،

حضرت عمرؓ یقیناً خود موقع کی نزاکت کا احساس رکھتے اور اُن کا دل اس قسم تہام کو کرتے ہوئے ہلچل رہا تھا اور قیاس یہ بتلاتا ہے کہ صرف سردارانِ لشکر یا دوسرے عام افراد کا یہ مطالبہ اور اصرار رہا ہو گا کہ جس

طرح رسول برابر لڑائیوں میں خود شریک ہوتے تھے خلیفہ رسول کیوں سر میں بیٹھے رہیں اور میدان جنگ میں مجاہدین کی صفوں کے اندر موجود نہ ہوں۔

اس لئے حضرت عمر کو گونہ تردد ہوا اور اسی لئے انہوں نے حضرت علی سے مشورہ کیا۔

حضرت علی کے لئے یہ بہت نازک موقع تھا۔ حقیقت امر جو آپ کو جنگ میں جانے کا مشورہ دینے سے مانع تھی وہ ایسی نہیں کہ اس کو صاف لفظوں میں کہہ دیا جائے۔ دوسری طرف مشورہ کے موقع پر صحیح رائے اور اپنے اصلی خیال کا ظاہر کر دینا شریعت اسلام اور انسانیتِ خلافت کا اہم سرغن ہے اور پھر جبکہ مشورہ اتنا اہم ہے جس میں اسلام کے وقار و عزت اور توہین و شکست کا سوال درپیش ہے۔

مگر کیا کہنا اس مصفی زبان وحی اور ترجمانِ حقائق قرآنی کی بلاغت کا جس نے سب کچھ اس شائستہ پیرایہ میں کہہ دیا جس کو آج دنیا انتہائی درجہ و ثناء کے الفاظ سمجھ کر اس کو مقام افتخار میں پیش کرتی اور اپنے مدوح کیلئے طرہ امتیاز سمجھتی ہے۔

پہلے حضرت نے ان خوشامدائے ناشی چالپوسی کرنے والوں کے خیال کی غلطی ظاہر کی ہے حضرت عمر کے یہ ذہن نشین کرانا چاہتے تھے کہ یہ سب

کافیض ہے اور یہ تمام مستوحات آپ کے دم قدم کی برکتیں ہیں اور اگر آپ جنگ میں پہنچ جائیں تو پھر اس سے زیادہ فتوحات ظاہر ہوں گے حضرت نے اس خیال کی رد کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

۰۰ یہ تو خدانے (اپنے وعدہ کے ذریعہ سے) ذمہ داری کر لی ہے کہ وہ اسلام کی طاقت و شوکت میں اضافہ کرے گا اور اس میں کمزوری پیدا نہ ہونے دے گا۔

وہ خدا جس نے ان مسلمانوں کی امداد کی اس وقت جب یہ کم تھے کوئی مدد کرنے والا نہ تھا اور انکی حفاظت کی جب وہ کم تھے وہ اب بھی عود ہے اور اسکے لئے فنا نہیں ہے (لہذا یہ تو سمجھنا ہی نہ چاہئے کہ اگر آپ نہ ہوئے تو اسلام کو شوکت حاصل ہی نہیں ہو سکتی) بلکہ بعد آپ حضرت عمر کی روانگی سے اختلاف کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ آپ جب دشمن کی طرف بنفس نفیس تشریف لے گئے ورنہ دشمن کا سامنا ہوتا اور اُس وقت (خدا بخوانستہ) آپ کو میدان جنگ سے ہٹا پڑا یا (نصیب دشمنان شکست ہوئی تو) افسر کے قدم اٹھ جانے کے بعد (پھر مسلمانوں کا کوئی مرکز اُس دور و دور از ملک میں نہ ہوگا اور آپ کے شکست کھانے کے بعد کوئی ایسا نہ رہے گا جسکی طرف وہ رجوع کریں۔

اس وقت تو یہ ہے کہ شاہی مرکز مدینہ میں موجود ہے اور اگر ایک

افس فوج کو شکست ہوئی اور لشکر کے قدم اٹھتے تو افواج منظم طریقہ سے مدینہ واپس آئیں گے اور دوسرا بہادر افسر بھیجا جاسکتا ہے، لیکن اگر بادشاہ خلیفہ المسلمین کو شکست ہوئی تو پھر اسکے تدارک کی کوئی صورت نہیں باقی رہتی، اس صورت میں یقیناً مسلمانوں کا شیرازہ منتشر ہو جائے گا اور وہ آندھی میں اڑتے ہوئے پتوں کی طرح ہر اگندہ ہو جائیں گے۔

اسکے بعد حضرت صورت حال کے متعلق اپنی ذاتی رائے یہ پیش فرماتے ہیں کہ ”بہتر ہے آپ انکی جانب ایک ایسے شخص کو روانہ فرمائیں جسے لڑائی کا تجربہ ہو اور اُسکے ساتھ ایسے افراد کو بھیجے جو لڑائی کی سختیوں کو برداشت کر سکیں اور اسلام کے خیر خواہ ہوں بشکر اور سردار لشکر کے کہ یہ حیاف و قیود حضرت علیؑ کے نقطہ نظر کو بہت روشن طریقے سے واضح کرتے ہیں)

اس صورت میں اگر خداوند عالم نے کامیابی عطا فرمائی تو کیا کتنا اگر پھر بھی شکست ہوئی تو آپ تو ہیں ہی وہ فوج آپ کے پاس پلٹ کر واپس آئے گی اور آپ دوسری فوج روانہ کر سکیں گے۔

یہ تھا مشورہ جو حضرت نے دیا اور حقیقت مشورہ ایسا تھا جسے حضرت عمرؓ کے دل نے قبول کر لیا اور اُنھوں نے جنگ میں جانیکے خیال کو ترک کر دیا۔

دوسرا مشورہ غزوہ فارس کے متعلق | جب سرداران لشکر وغیرہ نے
 پھر حضرت عمر کو پریشان کیا اور یہ کہا کہ اگر آپ جنگ میں چلے جائیں تو
 سب کام بن جائیں اسلئے کہ دشمنوں کی تعداد زیادہ ہے مسلمانوں
 کا لشکر کم ہے۔ اگر آپ کہیں قدم اٹھا دیں اور چل کھڑے ہوں تو قبائل
 عرب میں خیر بکلی کی طرح دوڑ جائے گی کہ بادشاہ سلامت خود جنگ
 کے لئے تشریف لے جا رہے ہیں اور اس طرح تمام اطراف و جوانب سے
 مورخ کی طرح لشکر جمع آئے گا۔ حضرت عمران لوگوں کے اصرار سے
 پھر پریشان ہوئے اور وہی پہلا نسخہ عمل میں لائے کہ حضرت علی سے مشورہ
 میں اور جب آپ اختلاف کریں تو یہی آپ کے جنگ سے باز رہنے کی سند قرار
 پائے۔ اس موقع پر بھی کوئی تازہ امر نہ تھا۔ حضرت علی کی نظر میں تمام
 دہی پہلو موجود تھے جو گذشتہ مشورہ میں آپ کے سامنے تھے چنانچہ
 اس موقع پر حضرت عمر سے جنگ میں تشریف لے جانے پر اصرار کرنے والوں
 کے خیالات کو مد نظر رکھتے ہوئے حضرت نے جو خیالات ظاہر فرمائے
 ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

”اس امر لینے اسلام کی فتح و نصرت یا شکست و ہزیمت کثرت و
 قلت پر موقوف نہیں ہی ہے، یہ تو خدا کا دین ہے کہ جب کو اُس نے غالب
 کیا اور اُسی کی فوج ہے جس کی اُس نے امداد کی یہاں تک کہ وہ پہنچی

کامیابی کے اُس درجہ تک کہ جہاں تک پہنچی۔ اور ہم سے خداوند عالم کی جانب سے وعدہ ہو چکا ہے اور وہ اپنے وعدہ کو پورا ضرور کرے گا اور اپنی شکر کی امداد کرے گا۔

امور انتظامی کے ساتھ قائم یعنی خلافتِ مسلمین کے ذمہ دار شخص کی حیثیت وہ ہوتی ہے جو رشتہ قلاوہ کو موتیوں کی نسبت حاصل ہے کہ یہ انکی شیرازہ بندی کرتا اور انکی جمع آوری رکھتا ہے، اگر یہ رشتہ ٹوٹ جائے تو موتی بکھر جائیں گے اور تتر بتر ہو جائیں گے اور کبھی اُن کا ہچکا نہ ہو سکیگا، یہ حضرت نے ایک کلیہ کی صورت سے ارشاد فرمایا ہے لہذا اس سے یہ نتیجہ بالخصوص نہیں نکالا جاسکتا کہ ”حضرت علیؑ نے حضرت عمرؓ کی ذات والا صفات کو مسلمانوں کا مایہ نظام فرمایا اور فرمایا کہ یہ نظام آپ کے بعد قیامت تک پھر کبھی نہ ہوگا اس لئے کہ آپ قیم بالامر ہیں یہ نتیجہ توجیب نکلتا جب حضرت خصوصیت کے ساتھ فرماتے کہ آپ کی مثال وہ ہے جو رشتہ کو موتیوں کے ساتھ ہوتی ہے۔ بیشک کلیتہً ایسا ہی ہے کہ ہر بادشاہ اپنے زیر حکومت رعایا کے لئے باعثِ انتظام و شیرازہ بندی ہوتا ہے اور اگر وہ ہٹ جائے تو شیرازہ منتشر ہو جائے گا۔ اور جب تک پھر کوئی بحیثیت بادشاہ اس شیرازہ کو مجتمع نہ کرے وہ مجتمع نہیں ہو سکتا۔

اسکے بعد حضرت اس خیال کی رد کرتے ہوئے کہ مسلمانوں کی تعداد دشمنوں کے مقابلہ میں کم ہے فرماتے ہیں کہ عربوں کی تعداد (مقابلہ اپنے مخالفین کے) اگرچہ کم ہے لیکن وہ زیادہ تعداد کے ہموزن ہے اسلام کے سبب سے اور اُن کے لئے عزت حاصل ہے اُن کے اجتماع کے سبب سے آپ کو چاہئے کہ آپ اپنی جگہ پر قلب کی طرح قائم رہئے اور عربوں کو چکی کی طرح ہیں سے بیٹھے بیٹھے گردش دیجئے اور انھیں کو آتش حرب میں ڈالئے اسلئے کہ اگر آپ یہاں سے چلے گئے تو یہ تو ہوگا (جیسا کہ اُن لوگوں کا خیال ہے) کہ جباروں طرف سے عرب ٹوٹ پڑیں گے لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اسلامی بلاد خالی ہو جائیں اور آپ کو ان مقامات کا خیال جن کو آپ بے حفاظت چھوڑتے ہیں زیادہ اہم معلوم ہونے لگے گا۔ (اور بھر خاص بات یہ ہے کہ) عجم جب آپ کو میدان جنگ میں دکھیں گے تو کہیں گے کہ یہ شخص عرب کی جڑ ہے اگر اس کو کاٹ ڈالو گے تو راحت پا جاؤ گے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ وہ آپ پر شدت سے حملہ کریں گے اور پوری نظر انکی آپ پر ہوگی۔ ایک بہادر کے جوش و دلولہ کے لئے یہ الفاظ تازیانہ کا کام کر سکتے ہیں لیکن واقعہ ہے کہ حضرت عمر مختار تھے حضرت علیؑ نے جو یہ ہلومیش نظر کر دیا تو آپ نے خود جنگ میں جانے کے خیال کو ترک فرمایا۔

باقی رہا یہ جو آپ نے ذکر کیا کہ فوج عجم مسلمانوں کے قتال کے لئے روانہ ہو چکی ہے تو اکمد جانہ کو انکی یہ روانگی آپؐ زیادہ ناپسند ہے اودہ جس چیز کو ناپسند کرے اُسکے بدل دینے پر قادر ہے اور جو آپؐ انکی کثرت بیان کی تو بات یہ ہے کہ ہم لوگ زمانہ گزشتہ میں اپنی کثرت کے برتے پر جنگ نہ کرتے تھے بلکہ خدا کی مدد پر بھروسہ کر کے لڑتے تھے۔

(طرز کلام سے ظاہر ہے کہ یہ حقائق آئسہ مخاطب کے پیش نظر نہیں ہیں اور حضرت علیؑ ان کے اوپر خاص طور سے توجہ دلا رہے ہیں)۔ یہ مشورے خالص انسانی ہمدردی اور اسلامی مفاد کے لحاظ سے تھے جن میں ذاتی دوستی دشمنی کا سوال بلند خیال اور رنگ نظری سے علیحدہ افراد کے یہاں پیدا ہی نہیں ہوتا۔

اسی طرح مسائل شرعیہ میں امداد لینے کے موقع پر حضرت علیؑ کا مسائل سے مطلع کر دینا اور احکام شرعیہ کا تبلا دینا یا قضایا کا فیصلہ کر دینا یہ تمام باتیں اسی نوعیت سے تعلق رکھتی ہیں۔ کیا اس موقع پر حضرت علیؑ ایسے پاک نفس و پاکباز بلکہ معلم نہایت ہستی سے یہ توقع کیجا سکتی ہے کہ وہ اگر کسی سے دشمنی یا اختلاف خیال رکھتے ہوں تو اس دشمنی کی بنیاد پر خود کے موقع پر غلط رائے دیں۔

مسائل شرعیہ غلط بتلائیں اور قضایا کا فیصلہ کچھ کا کچھ کہیں۔

پھر اگر یہ حضرت کے تقویٰ و طہارت اور قدس و حقانیت کے خلاف امر ہے تو اس مشورہ کے دینے مسائل کو بتلانے اور قضایا کے صحیح طور سے فیصلہ کرنے کے کو اس امر کی دلیل نہیں قرار دیا جاسکتا کہ حضرت کو کوئی ذاتی اختلاف نہ تھا اور وہ حضرت عمر کو انتہائی دوست رکھتے تھے۔

فرمان شناسی اور ذمہ داری کا احساس اور دیانت و امانتداری وہ چیز ہے جس میں دوست و دشمن کی تفریق باقی نہیں رہتی، تاہم اسلام اس بات کی گواہ ہے کہ رسالتِ کفار قریش کے امانتدار تھے یعنی وہ لوگ آپ کے پاس امانتیں رکھواتے تھے اور حضرت اُن کی اسطرح حفاظت کرتے تھے کہ حضرت کو امین کا لقب مل گیا تھا، یہ سلسلہ بعثت کے ہوتے ہی ختم نہیں ہو گیا بلکہ بعد بعثت ہجرت کے موقع تک کفار قریش کی امانتیں آپ کے پاس موجود تھیں اور حضرت نے اُن امانتوں کی حفاظت کا اتنا اہتمام کیا کہ اپنے عزیز ترین بھائی علی ابن ابیطالب کو انہیں امانتوں کے ادا کرنے کے لئے انتہائی خطرہ کے اندر مکہ معظمہ میں چھوڑ کر ہجرت فرمائی۔ کیا میں دنیائے اسلام سے دریافت کر سکتا ہوں کہ حضرت رسول کفار قریش سے کوئی محبت و الفت رکھتے تھے یا اختلاف؟ پہلے جزدو کی نفی آیہ قرآنی سے جاتی

ہے کہ لا تجد قوماً یؤمنون باللہ والیوم الآخر یوادون
من حادّ اللہ ورسولہ۔ مومن اور کافر میں دوستی ناممکن
ہے۔ تو ماننا پڑیگا کہ حضرت کو کفار قریش سے محبت نہ تھی بلکہ
اختلاف تھا۔ پھر انکی امانتوں کی حفاظت میں اتنا اہتمام اسکے کیا
معنی! یہ وہی فرض شناسی اور دیانت دمانت کا لحاظ تھا جس میں
محبت و عداوت کے سوال کا موقع ہی نہیں۔

اگر حضرت رسولؐ کا کفار قریش کی امانتیں اپنے پاس رکھنا اور
اونکی حفاظت میں انتہائی اہتمام فرمانا اس امر کی دلیل نہیں ہو سکتا
کہ آپؐ ان سے کوئی ذاتی اختلاف در رکھتے تھے تو ان کے وہی وجوہات
حضرت علیؑ کا بھی اپنے مخالفین کیلئے مشورہ دینے، مسائل بتلانے، قضایا
کا فیصلہ کرنے میں امانت و دیانت داری کے فرض کو ملحوظ رکھنا
اس بات کی دلیل نہیں ہو سکتا کہ آپؐ ان سے کوئی ذاتی اختلاف
نہ رکھتے تھے۔ والسلام

علی نقی النعمانی عنہ

رجب ۱۳۵۶ھ

انجمن مولید علوم مدتہ الواعظین لکھنؤ

یہ انجمن شہمی دنیا کے سب سے پہلے ادارہ تبلیغ مدتہ الواعظین کے شعبہ تصنیف تالیف کی حیثیت سے تقریباً ۱۵ برس قائم ہے اور اس مدت میں اس کے جو کرائفدہ علمی و مذہبی خدمات انجام دیئے ہیں وہ اس خدمت سے ظاہر ہیں جو انجمن کی طرف سے ہرگز بغیر من اشاعت موصول ہوئی اور جس کو اس سالہ کے ساتھ بطور تمیز شائع کیا جاتا ہے۔ امید ہے کہ افراد قوم اس انجمن کے کرائفدہ خدمات کی قدر کرتے ہوئے اس کے شایع شدہ رسائل و کتب کو کثیر سے کثیر تعداد میں خرید فرمائیں گے اور اپنی واحد موثر ترین ادارہ تبلیغ مدتہ الواعظین کے شعبہ تصنیف کی بہت افزائی فرمائیں گے۔ والسلام

خواہ مکتب
سیدین حسین سکرٹری امانیہ سن لکھنؤ

الموحد۔ بس اس کی تعریف و توصیف میں اسی قدر کتنا کافی ہو کہ یہ لاجواب سالہ سرکار صدر الشریعہ حضرت نجم العلماء مدظلہ کا رشعہ قلم ہے۔ قیمت ۳
حقوق نسوان۔ اسلام پر اقوام عالم کا اعتراف ہے کہ اس نے صنف نازک کو اپنی تعلیمات کے ذریعہ سے اس کے جائز حقوق سے محروم کر دیا اور اسپر پردہ وغیرہ کی سی سخت و شدید بندشیں عائد کر دیں اس سالہ میں عالیجناب لانا سعید صنی صاحبہ بیرونہ سرکار صدر الشریعہ حضرت نجم العلماء مدظلہ نے زبردست تاریخی شواہد کے ساتھ اس کی تردید کی ہو اور یہ دکھایا ہو کہ اسلام کے بالمقابل دوسری اقوام نے

عورت کو کیا حقوق دیئے یہ سالہ بھی قابل دید ہے۔ قیمت ۲
فطرت اور مذہب۔ مذہب کی تائید میں فطرت کی آواز۔ قیمت ۳
خصوصیاتِ مذہبِ عامیہ۔ اپنے طرز کی نئی کتاب ہر ایک جلد ضرور خریدیے
الاعجاز۔ جدید مذاق کی تصنیف ہے اور اس میں معجزہ کو عقلی دلائل سے بے نظیر
استدلال کیساتھ ثابت کیا گیا ہے۔ قیمت ۱

المعراج۔ ہمیں ان شبہات کو پوری طرح رد کیا گیا ہے جو معراجِ جسمانی کو
ثابت کرنے کیلئے پیش کئے جاتے ہیں لاجواب سالہ ہے۔ قیمت ۱
النبی۔ اس کتاب میں جنابِ سالمت کے متعلق کتب سابقہ کے بشارات
اور آنحضرت کے معجزات و سوانحِ حیات بیان کئے گئے ہیں اور پیغمبرِ اسلام
کی زبردست شخصیت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ قیمت ۱
فلسفۃ المذہب۔ جسمیں مذہب کی حقیقت اور فلسفہ کو بیان کرتے ہوئے
اسلام کو حقانیت کے معیار پر منطبق کر کے دکھلایا گیا ہے
روتناسخ۔ آریہ سلج کے عقیدہ تناسخ کے متعلق اگر آپ تھوڑی سی محنت
میں کثیر فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں تو اس مختصر لیکن کثیر المعلومات رسالہ کو ضرور
ملاحظہ فرمائیے۔ قیمت (ایک آنہ)

خصوصیاتِ اسلام۔ اس رسالہ کے مطالعہ کے بعد ہر نصف مزاجِ اسلام
کو تمام مذہب پر فوقیت دینے پر مجبور ہے۔ قیمت ۱

مذکورہ بالا کتابیں مولانا سید محمد مارون صاحب قبلہ مرحوم کے زور قلم کا نتیجہ ہیں ہر کتاب اپنے مقام پر منظر اوردیکھنے سے تعلق رکھتی ہے۔

انسانی قرآن۔ سوامی جی نے لکھا ہے کہ کسی قدیم کتاب میں کسی مخصوص شخص کے واقعات نہیں ہوتے جناب مولانا خواجہ غلام محسن صاحب پانی پتی مترجم ہر برٹ اسپسر نے اس رسالہ میں سوامی جی کے اس دعویٰ کو بے حقیقت بتایا کیا ہے اور سوامی جی کے قائم کردہ معیار کے مطابق دید کو حادث ثابت کیا ہے اس رسالہ کا بھی دیکھنے سے تعلق ہے۔ قیمت ۳

مسائل حکماء۔ اُردو ترجمہ مناجح الکما، جناب شمس العلماء مولانا سید طہ حسن صاحب قبلہ کے زور قلم کا نتیجہ ہے۔ قیمت ۳

تصدیق رسالت۔ آنحضرت کی رسالت کے متعلق گوتم بدھ کی پیشین گوئی از جناب مولوی سید احمد علیہ صاحب ہانی بی۔ اے۔ قیمت ۳

اسلامی جہاد۔ جدید مذاق کے مطابق مسئلہ جہاد کی توضیح جناب لانا سید اختر علیہ صاحب تلہری گورنمنٹ جلی کلج لکھنؤ کا رشتم قلم ہے۔ قیمت ۳

اعجاز لغت قرآن۔ موجودہ روشنی میں اعجاز قرآن پر مستحکم دلائل یہ رسالہ بھی اپنے انداز میں بالکل نیا ہے۔ قیمت ۶

رد الابطال۔ پیغمبر اسلام کا دوسرے مذاہب کے وکیلوں سے مناظرہ از مولانا سید مسرور حسین صاحب امر وہوی قیمت ۱

رسالہ متعمہ۔ از جناب ڈاکٹر تہو حسین صاحب امر وہوی قیمت ار
مناظرہ معاد و تناسخ۔ از مولانا محمد بشیر صاحب قیاز الافاضل مولانا محمد عارف
صاحب ممتاز الافاضل (مدرسۃ العظیمین) قیمت ار

اسلام مغرب کی نظر میں۔ از جناب سید شہنشاہ حسین صاحب ایم اے
ایل۔ ایل۔ بی۔ قیمت ار

شریعت الاسلام حصہ اول۔ اصول دین از جناب مولانا سید محمد صاحب
طاب ثراہ بن حضرت صدر الشریعہ حضرت نجم العلماء مدظلہ مجلد ۴
حصہ دوم۔ مسائل طہارت و صلوٰۃ مصدقہ سرکار نجم الملتہ مدظلہ قیمت
انگریزی تراجم و تصانیف

انگریزی ترجمہ قرآن مجید۔ انگریزی میں آج تک ایسا ترجمہ نہیں ہوا اس ترجمہ
میں جناب مولوی شیخ بادشاہ حسین صاحب بی۔ اے نے اپنی خداداد قابلیت
کا ثبوت دیا ہے جسکی پہلی جلد ہم نے شائع کی ہے اور اب اس میں ایک انٹرکوشن
جسکے اندر تمام اساسی مسائل پر نہایت محققانہ بحث کی گئی ہے اور یہ کیا
گیا ہے کہ قرآن مجید کو کس روشنی میں دیکھنا چاہئے۔ جلد انگلش فیشن (۶)،
انگریزی ترجمہ صحیفہ کاملہ۔ یہ کتاب ان مبارک لفاظ کا مجموعہ ہے جو سیدنا
امام زین العابدینؑ کی زبان اقدس پر بصورت مناجات جاری ہوئے جناب
سید محمد علی صاحب بی۔ اے مولفانی اسکے مترجم ہیں۔ انگریزی زبان اس ترجمہ پر

بجا طور سے فخر کر سکتی ہے۔ جلد انگلش فیشن۔ قیمت ہر دو حصہ سے ۱۲
 اسلام ان دی لائٹ آف شیغرم۔ انگریزی ترجمہ شریعۃ اسلام مصنفہ جناب
 مولانا سید محمد صاحب طاب ثانیہ ابن جناب شمس العلماء حضرت نجم الملتہ مترجمہ جناب
 شیخ بادشاہ حسین صاحب بی اے۔ جلد انگلش فیشن قیمت ۱۲
 دی پرافٹ شب اینڈ ڈی کیلفیٹ۔ انگریزی ترجمہ رسالہ النبوة والنجاة
 مصنفہ شمس العلماء حضرت نجم الملتہ مظلہ۔ مترجمہ جناب لانا نقا، علی صاحبہا حیدری
 واعظہ مدتہ الواعظین۔ جلد انگلش فیشن ۱۲

دی ٹریجڈی آف کربلا۔ اس انگریزی رسالہ میں جناب سید امیر علی صاحب
 تبریزی ایم، اسے لکچرار لکھنؤ یونیورسٹی نے واقعہ کربلا کی حقیقت پر روشنی ڈالی
 ہے۔ قیمت ۱۲

اسلام۔ یہ ایک انگریزی نظم ہے جس میں جناب مولانا الحاج سید محمد حیدر صاحب
 نے تمام عقائد کو نہایت دلچسپ عنوان سے نظم فرمایا ہے۔ ۱۲
 یونیٹی آف گاہ۔ انگریزی ترجمہ رسالہ الموحد مصنفہ سرکار نجم العلماء مظلہ
 مترجمہ جناب محمد تقی صاحب۔ جلد انگلش فیشن قیمت ۶ غیر مجلد ۳

حکمہ خط و کتابت ترسل زبنا منہ ترجمہ محمد علی صاحبہا حیدری مدد الواعظین لکھنؤ ::

حج و بیٹا

اپنی نوعیت کی پہلی کتاب جو عالم اسلامی میں ظاہر ہوئی ہو ۱۳۵ھ
میں شاہد مشرفہ امہ مصدومین علیہم السلام سے جو حیرت انگیز مظاہر قدرت
یعنی معجزات ظاہر ہوئے اُن کے مستند تفصیلی دقائق و آئین شائع کئے
گئے ہیں جو اب ایٹنی کے لئے بصیرت افروز اور تمام مذاہب و اقوام کے
مقابل صلہ قوت و حقانیت کی دلیل ہیں۔ یہ کتاب بھی حضرت سید العلماء دوم غلام
کاشمیری رحمہ اللہ کی ذاتی تحقیقات اور کاوش کا نتیجہ ہے قطع ۲۰ × ۲۶
کاغذ سفید چمکنا۔ قیمت صرف ایک روپیہ کمر خروچہ ڈاک (۲۱)

وحیزۃ الاحکام

عرصہ سراسر ضرورت کا احساس کیا جا رہا تھا کہ حضرت سید العلماء دوم غلام
کاشمیری اور ضروری مسائل فقہ کا مجموعہ شائع کیا جائے چنانچہ سروسرست یہ مختصر اور
اہم مسائل کا مجموعہ شائع کیا گیا ہے۔ انشراح اللہ آئندہ ایک مبسوط کتاب
مسائل فقہ میں جو تمام ابواب فقہ کی جامع ہوگی شائع کی جائے گی
قیمت فی جلد چار آنہ / خروچہ ڈاک ایک آنہ

سید بن حسین سکرٹیری امیہ حسن حسین آباد لکھنؤ

امامیہ شن کے تبلیغی رسالے

نیت و نواظ

- | | | |
|----|----|---|
| ۱۴ | ۱ | (۱) مآلاتان حسین کا مذہب (تیسرا ایڈیشن) |
| ۱۶ | ۱۰ | (۲) تحریف قرآن کی حقیقت (دوسرا ایڈیشن) |
| ۱ | ۱۰ | (۳) مولود کعبہ " |
| ۱۴ | ۱ | (۴) وجود حجت " |
| ۱۴ | ۱ | (۵) اصول دین اور تہذیب |
| ۱۴ | ۸ | (۶) اتحاد افریقین - پہلا حصہ (دوسرا ایڈیشن) |
| ۱۵ | ۱۰ | (۷) حسین اور اسلام (اردو) (دوسرا ایڈیشن) |
| ۱۰ | ۱۰ | (۸) " " " (ہندی) |
| ۱۲ | ۱۰ | (۹) " " " (انگریزی) |
| ۱۸ | ۱۱ | (۱۰) منقہ اور اسلام |
| ۱۰ | ۱۰ | (۱۱) امامت ائمہ اثنا عشر اور تہذیب |
| ۱۳ | ۱۰ | (۱۲) تجارت اور اسلام |
| ۱۴ | ۸ | (۱۳) اتحاد افریقین - دوسرا حصہ |
| ۱۱ | ۱۰ | (۱۴) علی اور کعبہ |

سکرٹیری امامیہ شن - لکھنؤ

